
How to Study al-Hidāyah

Written by,

Mufti Abū Lubābah Shāh Manşūr (Ḥafīzahullāh)

Translated by,

Mufti Muḥammad Irshād Motārā (Ḥafīzahullāh)

First Edition: 1437 A.H / 2016

Permission is given for this book to be reproduced for Islāmic educational and religious purposes only. No part may be altered without the prior consent of the writer.

For all enquiries please email ifta@duai@ait.org.nz



Website:

www.darulifta.org.nz

www.aucklandislamictrust.co.nz

Urdu Compilation: Mufti Abū Lubābah Shāh Maṣṣūr (Ḥafīzahullāh)

English Adaptation: Mufti Muḥammad Irshād Motārā (Ḥafīzahullāh)

Translators Preface

حامدا ومصليا ومسلما

In the Name of Allāh, the Most Gracious, the Most Merciful

The colossal magnum opus “al-Hidāyah” is a masterpiece which requires no introduction; the following words expound on the significance and prominence it holds in the Hanafī Madhhab:

هذا الكتاب من أشهر مؤلفات الفقه الحنفى وأكثرها تداولاً بين الحنفية فى القديم والحديث، وقد نال عندهم من العناية والاهتمام ما لم ينله كتاب آخر فى المذهب، سواء فيما يتعلّق بتداوله درسا وتدریسا فى الحلقات العلمية والمدارس والمعاهد والجامعات او ما يتعلّق بخدمته شرحا وتعليقا وتخريجا، فالشروح والتعليقات وغيرها من الاعمال المرتبطة به كثيرة جدا (كشف الظنون لحاجى خليفة: ٢ / ٢٠٣٢-٢٠٣٩)

حتى قال العلامة البنورى رحمه الله: لم يخدم كتاب فى الفقه من المذاهب الاربعه مثل كتاب ((الهداية)). ولم يتفق على شرح كتاب فى الفقه من الفقهاء والمحدثين والحفاظ المتقنين مثل ما اتفقوا على كتاب ((الهداية)). وناهيك بهذا الاقبال العظيم وتلقى القوم اياه بالقبول. (مقدمة تحقيقه لنصب الراية: ص ١٦)

قال العلامة اللكنوي رحمه الله فى ترجمته: قد طالعت ((الهداية)) مع شروحها... وكل تصانيفه مقبولة معتمدة، لا سيما ((الهداية)) فانه لم يزل مرجعا للفضلاء ومنظرا للفقهاء (الفوائد البهية للكنوى: ص ١٤١)¹

This short booklet is an English translation and summarised version of the Urdu book “Irshād al-Ṭālib ilā mā fi l-Hidāyah min al-Maṭālib – Ya’nī āp Hidāyah kaisey parhei?” by Mufti Abū Lubābah Shāh Manṣūr.

¹ Taken from: al-Madhhab al-Hanafī – by, Aḥmad al-Naqīb
V 2. Pg. 522 - Maktabah Abu Hurairah Kharod, India.

The following is only an abridged translation and therefore several sections have been omitted and others were summarised. Certain discussions have been summarised into tables and flowcharts.

In most places, the Arabic terms have not been translated due to the difficulty in translating certain terms. Certain discussions will be easier to understand from the original Urdu book. Students are also encouraged go over a basic book in Mantiq in order to understand certain sections. The object of this booklet is to guide and assist the students of Dīn when reading the books of fiqh, especially “al-Hidāyah”.

This translation is my weak attempt which definitely contains many errors. We request the reader to kindly inform us of any errors which could be corrected in the second edition. The following words brilliantly mention our weak condition:

قال عماد الدين الأسفهباني رحمه الله: إني رأيت انه لا يكتب انسان كتابا في يومه الا قال في غده: لو غير هذا لكان أحسن، ولو زيد كذا لكان يستحسن، ولو قدم هذا لكان أفضل ولو ترك هذا لكان أجمل، وهذا من أعظم العبر، وهو دليل على استيلاء النقص على جملة البشر. (المدخل لدراسة الفقه لمحمد موسى. ص ٦)

وقد روى عن المزني رحمه الله تلميذ الامام الشافعي رحمه الله أنه قال: قرأت كتاب الرسالة على الشافعي ثمانين مرة، فما من مرة الا وكنا نقف على خطأ، فقال الشافعي: هيه، ابي الله ان يكون كتاب صحيحا غير كتابه. (كشف الاسرار للبخاري/١-٤) ²

May Allāh Ta‘ālā grant success to my parents, family and Asātidhah. May Allāh Ta‘ālā grant the greatest of reward to our honourable and beloved ustādh, Mufti Mas‘ūd Cassim (ḥafīzahullāh) who directed my attention towards this Kitāb.

May Allāh Ta‘ālā make this treatise beneficial to the students of dīn and grant this slave (first and foremost) ikhlās, forgive my shortcomings and make this a means of success in this world and the hereafter - āmīn.

انظر: المرجع السابق. ص ٢٢، ٢٣ ²

Aḥqar, Muḥammad Irshād Motārā

17th Zhul Qa'dah 1437

21st August 2016

Concurrent Muṭāla‘ah

مقارن مطالعة

In order for a person to become well acquainted with the science of Fiqh, it is necessary that after making Muṭāla‘ah of the Hāshiyah and Arabic commentaries of a Fiqh book, Muṭāla‘ah of Shāmī and Urdu Fatāwā also takes place simultaneously.

After making Muṭāla‘ah of Al-Lubāb together with Mukhtaṣar al-Qudūrī and al-‘Ināyah, al-Kifāyah and Fath al-Qadīr³ etc. with al-Hidāyah⁴, the Muṭāla‘ah of the very same chapter and discussion which is being read from Qudūrī, Kanz and al-Hidāyah should be read from Shāmī; this is because Shāmī is the crux of 1200 years of Fiqhī research, it discusses the pertinent Masā’il mentioned in the books of Fiqh and in contains the objections and answers to their texts. Many Fawā'id and delicate issues are mentioned in Shāmī and it solves intricate texts. Together with this, Shāmī makes Taṣhīḥ when there are differences of opinions and this in turn leads to the knowledge of Fiqh to open up on the reader.

Thereafter, Muṭāla‘ah of these chapters should be made from the reliable Fatāwā books. The method of making Muṭāla‘ah of the Fatāwā is that the contents of the relevant chapters should be skimmed over, whichever answer a person does not know from the questions mentioned in the contents should be checked and the answer should be understood and learnt. When a similar text to that which is mentioned as a reference in the Fatāwā book appears in the Darsī books, then the students should be informed that such and such contemporary rulings are drawn out from such similar texts. In this way the contemporary Masā'il will be remembered and students

³ Reading Tabyīn al-Ḥaqā'iq along with al-Hidāyah will also assist in solving certain ibārāt of al-Hidāyah, Tabyīn is very similar to al-Hidāyah, however at times the text in Tabyīn is much clearer (Translator)

⁴ Importance of obtaining a correct nuskah (Translator):

وما في الهداية في آخر كتاب الطلاق من الكاتب مخالف للنسخة الاصلية افاده في النهر

(رد المختار. باب المستأمن. ج ٤، ص ١٧٢)

will understand the technique by which Fatāwā are drawn out from the texts of Fiqh i.e. the ijrā' of the science of Fiqh will take place. The books "Imdād al-Fatāwā" and "Aḥsan al-Fatāwā" are very beneficial in this aspect.

'Allāmah Shams al-Ḥaḥ al-Afghānī (raḥimahullāh) has mentioned that the teacher should make Muṭāla'ah thrice:

Firstly, to have Fahm (understand the text)

Secondly, for Tafhīm (making someone else understand the text) ⁵

Thirdly, for Tashīl al-ifhām (to ease the understanding)

However, it should be remembered that immoderation is not good. Laxity is when a teacher does not make Muṭāla'ah at all and he suffices on Urdu commentaries. The other extreme is when the teacher presents every minute detail of his Muṭāla'ah in class. Moderation demands that the teacher acquires proficiency over the subject at hand. Thus, the teacher should make Muṭāla'ah as much as possible, however, he should present to the students such an explanation which will be sufficient for the student to solve the Kitāb. The remaining information should be retained by the teacher, when a student poses a question then the teacher will provide a complete satisfactory answer from his retained Muṭāla'ah .

1) There are three Funūn (subjects) which students will need to learn in order for them to understand al-Hidāyah correctly. These three subjects are:

- a) Uṣūl al-Iftā',
- b) Uṣūl al-Fiqh
- c) Qawā'id al-Fiqh.

'Allama Qarāfī (raḥimahullāh) (d.682 H) mentions in al-Dhakīrah (55/1):

كل فقه لم يخرج على القواعد فليس بشيء

⁵ Tafheem is a Daleel that one possesses Fahm (Translator)

He also mentions in his al-Furūq (3/1):

من ضبط الفقه بقواعده، استغنى عن حفظ أكثر الجزئيات، لاندراجها في الكليات

2) Mantīq is also a necessary subject which one needs to learn. Especially when it comes to the discussion of Dalīl. For this reason, one will not be able to solve the Dalā'il of Fiqh as it ought to be solved without the application of the chapter of Hujjah in Mantīq.

Principles of Learning Fiqh

1) Remember the Khulāṣat al-Bāb (synopsis and summation of the chapter).

Previously, a Matn (text) would be memorised. However, to remember the Khulāṣat al-Bāb is its equivalent in our times.

2) Remember the Qawā'id al-Fiqh.

Qawā'id are of three types:

a) Umm al-Qawā'id (The core and principle laws). Those laws from which many other laws are derived:

اليقين لا يزول بالشك

b) Al-Qā'idah:

ما يجرى في أكثر من باب واحد - ك الضرورات تبيح المحظورات

3) Al-Dhābiṭah:

ما يجرى في باب واحد - ك زمان البر مستثنى عن اليمين

The above Dhābiṭah is found only in “Kitāb al-Aymān”.

Note: There are 64 Qawā'id, 16 Umm al-qawā'id and 58 qawā'id in al-Ashbāh wa l-Nazā'ir. In Sharḥ Majallat al-Aḥkām there are 99 Qawā'id. Thus, in total there are 163 Qawā'id in both books. 42 are mushtarak and 79 are ghayr mushtarak.

Khulaṣat al-Fiqh

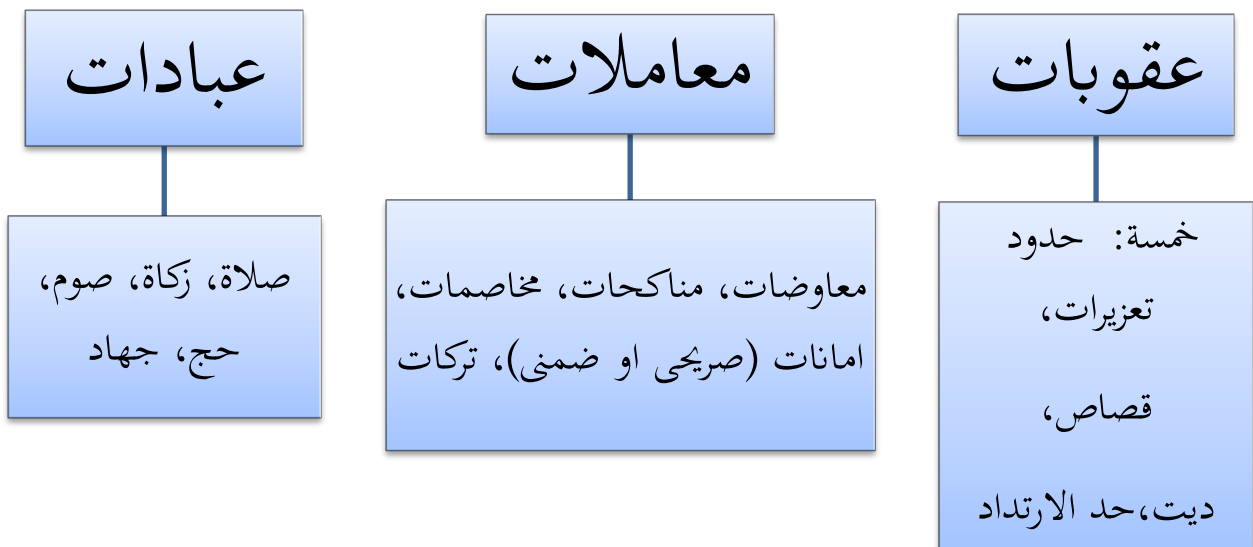
The Masā'il of Fiqh are of five types:

- 1) 'Aqā'id
- 2) Ādāb and Akhlāq
- 3) 'Ibādāt
- 4) Mu'āmalāt
- 5) 'Uqūbāt.

The above five topics in its entirety would be mentioned in the first era of Islām and they would term it as “al-Fiqh al-Akbar”. In later times, 'Aqā'id became a separate Fann called: 'Ilm al-Kalām. Āadāb and Akhlāq was termed as: 'Ilm al-Taṣawwuf” (refer to Raddul Muhtar: 1/79).

Below is a diagram of the present-day taqṣīm of the various subjects.

(Note: The first three headings are like “jins 'ālī” and the brancehes are like “jins sāfil”)



Sometimes the above are Murakkab (combination):

- 1) Murakkab of ‘ibādāt and mu‘āmalāt such as nikāḥ. For this reason, nikāḥ is mentioned after ‘ibādāt and before mu‘āmalāt .
- 2) Murakkab of ‘uqūbāt and ‘ibādāt like the kaffārah of qatl, yamīn, ḡihār and ṣawm.
- 3) Murakkab of mu‘āmalāt and ‘uqūbāt like diyah.

Modern terminology:

It is mentioned in Majallat al-Aḥkām al-‘Adaliyyah that the masā’il of fiqh may either relate to ākhirah or dunyā. If they relate to ākhirah, then it will either refer to ‘aqā’id or ‘ibādāt. If they relate to the dunyā, thtn this will be further divided into three parts:

- 1) Munākaḥāt (conjugalality)

The Arab countries use the terms “Fiqh al-‘Usrah” or “Qānūn al-Aḥwāl al-Shakḥsiyyah” while the Indo-Pak use the term ‘Ā’ilī Qawānīn or Shakḥī Qawānīn (Personnal Law) taken from the French word Le Statu Personnele.

- 2) Mu‘āmalāt (Business and Commerce).

This is termed as either “Fiqh al-Mu‘āmalāt ”, “al-Qānūn al-Madanī” or “Dīwānī Qawānīn”.

- 3) ‘Uqūbāt (Corporal Punishment).

This is termed as “al-Qānūn al- Jinā’i” in the Arab countries and “Fawjdārī Qawānīn” in Indo-pak.

The Two Divisions of Mu‘āmalāt:

Mu‘āmalāt is divided into two parts:

- 1) **Mu‘āwaḍāt (remunerative):** This is in contrast to tabarru‘āt i.e. tamlik and tamalluk bi lā ‘iwaḍ, such as hibah (gift), which is Tamlik al-‘Ayn bi lā ‘Iwaḍ (ownership of an article and entity

without remuneration) and 'āriyah (to borrow an item), which is Tamlīk al-Manāfi' bilā 'Iwaḍ (ownership of an article and entities usufruct without remuneration).

Thus, mu'āwaḍāt is tamlīk and tamalluk of something in lieu of remuneration, such as bay' (Tamlīk al-'Ayn bi l-'Iwaḍ) and ijārah (Tamlīk al-Manāfi' bi l-'Iwaḍ).

Examples of mu'āwaḍah of māl without māl: nikāh, ṭalāq 'ala l-māl, khul', 'itāq 'ala l-māl, ṣulh 'ani l-qiṣāṣ etc.

Some transactions and deals contain both elements of mu'āwaḍah and tabarru', while others are initially tabarru' and transform into mu'āwaḍah in the end. For example: Hibah in exchange of a remuneration and qarḍ of mithliyyāt.

Refer to the below texts:

وفي الهداية: وان ادعى أحدهما شراء والآخر هبة وقبضا من واحد واقاما بينة ولا تاريخ معهم فالشراء أولى، لأن الشراء أقوى لكونه معاوضة من الجانبين، ولأنه يثبت الملك بنفسه والملك في الهبة على القبض وكذا الشراء والصدقة مع القبض لما بينا

وفي الدر المختار: (حلف ليهن فلانا فوهبه فلم يقبل برّ) وكذا كل عقد تبرع كعارية ووصية واقرار (بخلاف البيع) ونحوه حيث لا يبرّ بلا قبول وكذا في طرف النفي. والاصل ان عقود التبرعات بازاء الايجاب فقط والمعوضات بازاء الايجاب والقبول معا. (كتاب الايمان. باب اليمين في الضرب والقتل. ج ٣، ص ٨٤٥، ٨٤٦)

فان القرض عارية ابتداء، معاوضة انتهاء والهبة بشرط العوض هبة ابتداء معاوضة انتهاء الخ. (رد المختار. كتاب الوكالة. ج ٥، ص ٥١٠)

2) Amānāt (This is in contrast to ḍamānāt).

Amānāt are those transactions and contracts in which there is no ḍamān (legal liability and responsibility) payable for possessed amwāl (on the condition that there was no negligence).

Amānāt ṣarīhī are discussed in the chapter of wadī'ah and dhimnī/ghayr qaṣḍī (unintended) are mentioned in the chapters of muḍārabah and shirkah.

Ḍamānāt is when there is legal liability such as in ghaṣb and taṣarruf fi milki l-ghayr bi dūnī idhni ṣāhibih (transacting and handling the wealth of others without their consent and approval).

Refer to the following texts:

واعلم ان جميع الامانات إذا مات تنقلب مضمونة بالموت مع التجهيل الا في مسائل. (فتح القدير - مفاوضة)

قوله: وهذا ضمان الفساد جواب عما يقال كونه رضى باعتاق شريكه لا يوجب اسقاط الضمان كما لو استولد

الامة باذن الشريك يصح ويجب الضمان فقال ذلك في ضمان التملك وما نحن فيه ضمان الفساد. (فتح القدير)

قوله: والامانات إذا جحدتها ذكر الامانات بعد ذكر الودائع لان الامانة اعم من الوديعة ومن انواع الامانات مال

المضاربة والعارية وهذه الاشياء عند الجحود بما تنقلب غصبا فكان الضمان الواجب بهذه الاشياء ضمان غصب

لان الامين يصير غاصبا للامانة بالجحود. (فتح القدير. ج ٨، ص ٢٢٥)

Four Mutaḍād (Opposite) Terms.

There are two terms: اسقاطات and اثباتات

The former is used to establish something while the latter is utilised to drop and omit something.

Sometimes the word تمليكات is used instead of اثباتات

Certain laws are restricted while others are unrestricted, the following two terms are used to indicate this:

اطلاقات وتقييدات

Refer to the following 'ibārāt:

وفي الدر المختار: قوله: هاهنا اصلا: أحدهما ان كل ما كان مبادلة مال بمال يفسد بالشرط الفاسد كالبيع وما لا

فلا كالقرض، ثانيهما ان كل ما كان من التمليكات او التقييدات كرجعة يبطل تعليقه بالشرط والاصح لكن في

الاسقاطات والالتزامات يحلف بهما كحج وطلاق يصح مطلقا وفي **اطلاقات** وولايات وتحريضات بالملائم. (الدر المختار. ما يبطل بالشرط الفاسد. ج ٥، ص ٢٤٠)

قوله: والضابط قال العلامة عبد البر عن تقويم الدبوسي: الصدقة بالواجب: أى الثابت فى الذمة **اسقاط** كصدقة الدين على الغريم وهبة الدين له فتتم له بغير قبول وكذا سائر **الاسقاطات** تتم من غير قبول الا ان ما فيه تمليك مال من وجه يقبل الارتداد بالرد وما ليس فيه تمليك مال لم يقبل كابطال حق الشفعة والطلاق وهذا ضابطة جيد فتنبه له. (تكملة حاشية رد المحتار)

ومن وكل آخر بشئ من **الاثباتات** او **الاسقاطات** ثم تصرف فيه بنفسه بطلت الوكالة فاذا وكله باعتاق عبده او بكتابه فاعتقه او كاتبه بنفسه بطلت. (العناية. باب عزل الوكيل)

ومن حدّه الامام او عزّره فمات قدمه هدر لانه فعل ما فعل بامر الشرع وفعل المأمور لا يتقيد بشرط السلامة كالفصاد والبزاع بخلاف الزوج إذا عزز زوجته لانه مطلق فيه **والاطلاقات تتقيد بشرط السلامة** كالمروور فى الطريق. (الهداية. كتاب الحدود. باب حد القذف. ج ٢، ص ٥٣٦)

فالحاصل: ان كل ما كان من قبيل **التمليكات** او **التقييدات** لا يصح تعليقه فمن الاول: الاقرار والابراء ومن الثانى: عزل الوكيل والحجر على العبد والرجعة. (فتح القدير. كتاب البيوع. باب البيع الفاسد. ج ٦، ص ٤٤٨)

وفعل المأمور لا يتقيد بشرط السلامة لان الامر ... اثبات **والاثباتات ليست بقابلة للتعليق بالشرط** لانه حينئذ يشبه القمار فلذلك لا يتقيد بشرط السلامة **بخلاف الاطلاقات** فانها رفع القيد فكان من جنس **الاسقاطات** وهي قابلة للتعليق (١١٨/٥)

The ta'mīmāt (generality) which is found in the words of the fuqahā' are also from iṭlāqāt.

For example:

Three ṭalāqs will take place when a person pronounces three ṭalāqs; this may be whether they are given collectively or separately, in one majlis or many majālis, in one phrase or many words are utilised.

It is wājib to have equality between one's wives; this may be whether both are bākirah or thayyibah, one may be a bākirah while the other is a thayyibah, or one may be older while the other may be more recent in marriage.

Three Portions of a Mas'alah and its Division

The three portions of a mas'ala are:

- 1) Şūrat (scenario)
- 2) Hukm (ruling and verdict)
- 3) Dalīl (evidence and proof)

The şūrat and hukm are mentioned in the matn whilst dalā'il are found in the ḥawāshī (footnotes) and commentaries; they are mentioned briefly in the ḥawāshī and further details are found in the commentaries. Fatāwā contain intibāq khārijī (application) of the masā'il.

Note 1: The books of fiqh are of four types: Mutūn. Shurūḥ. Ḥawāshī. Fatāwā.

The mutūn and concise commentaries are suitable for dars while lengthy commentaries are suitable for muṭāla'ah . Ḥawāshī and fatāwā are utilised for reference.

Note 2: The core books of fiqh by the mutaqaddimīn are termed as “ummahāt sittah”. They are the following books:

al-Jāmi' al-Şaghīr, al-Jāmi' al-Kabīr, as-Siyar as-Saghīr, al-Siyar al-Kabīr, al-Mabşūt (al-Aşl) and al-Ziyādāt.

The later fuqahā' prepared the four famous mutūn with the aid of the above six books. The four well-known mutūn are:

Mukhtaşar al-Qudūrī. Kanz al-Daqā'iq. al-Wiqāyah and al-Mukhtār.

Masā'il which have been gathered in these four mutūn have been taken from the ummahāt sittah. For this reason, masā'il therein are either āḥādī or thunā'ī, i.e Imām Muḥammad had narrated them directly from Imām Abū Ḥanīfah or via Imām Abū Yūsuf (raḥimahumullāh).

The necessity for these four mutūn (despite the presence of ummahāt sittah) was due to the reason that the initiators of the madhhab were mainly concerned regarding the extraction of masā'il. Therefore, they were not able to dedicate themselves to the refinement and polishing of the madhhab.

The author of al-Hidāyah benefitted from the writings of mutaqqaddimīn and muta'akhirīn. He composed his own new matn entitled "Bidāyat al-Mubtadī" by taking advantage of the books "al-Jāmi' as-Saghīr" and "Mukhtaṣar al-Qudūrī".

The author of al-Hidāyah did not make any changes to the texts he took from the above two books. Furthermore, if there were any extra points in al-Jāmi' as-Saghīr which were not in Mukhtaṣar al-Qudūrī , or there were some differences with the text of Qudūrī then he would indicate with the words:

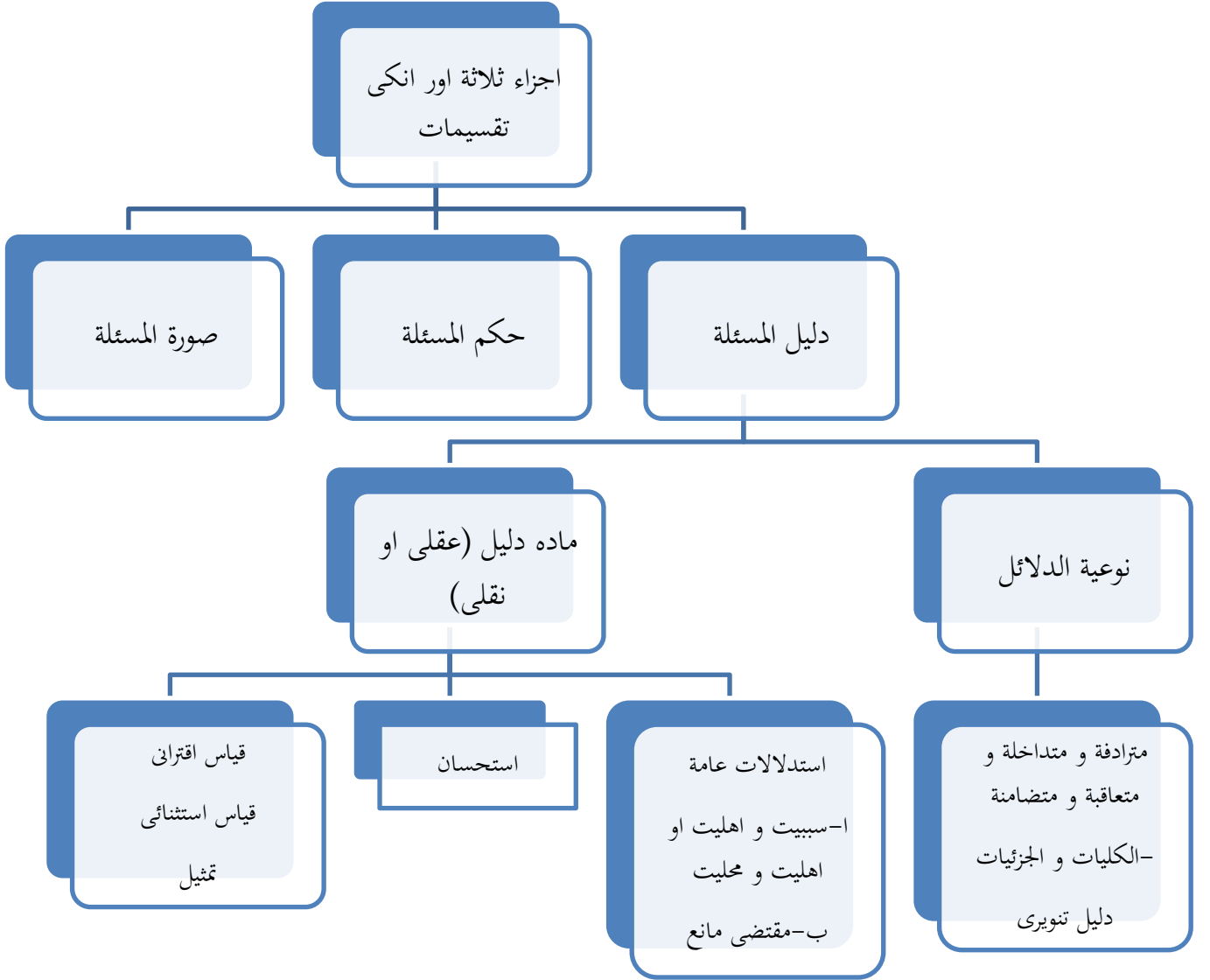
وفي الجامع الصغير....

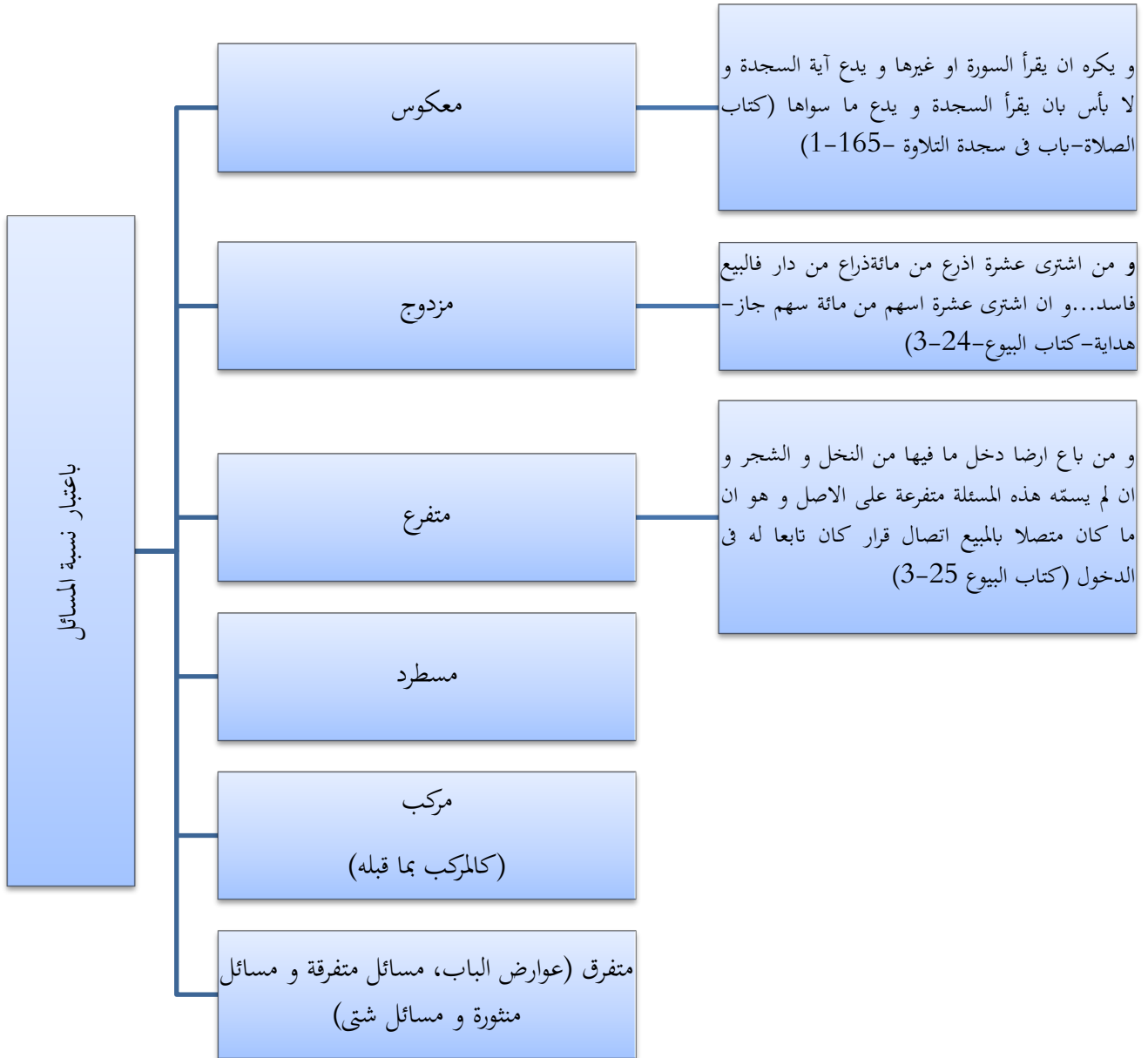
وانت ترى كتب المتأخرين تفوق على كتب المتقدمين في الضبط والاختصار وجزالة الالفاظ وجمع المسائل وتقويم الدلائل فالعالم المتأخر يصرف ذهنه الى تنقيح ما قاله وتبيين ما اجملوه وتقييد ما أطلقوه وجمع ما فرقوه واختصار عباراتهم وبيان ما استقر عليه الامر من اختلافهم فهو كما شطة عروس ربّاهم اهلهما حتى صلحت للزواج تزينها وتعرضها على الأزواج وعلى كل فالفضل للاوائل كما قال القائل:

كالبحر يسقيه السحاب وماله فضل عليه، لانه من مائه

نعم! فضل المتأخرين على امثالنا من المتعلمين، رحم الله الجميع وشكر سعيهم آمين (رد المختار. ج ١، ص ٢٨)

Brief Overlook





Notes: معكوس is when the ṣūrat-e-mas'alah is linguistically reversed.

مزدوج is when two mas'alahs are intertwined in some way. In the above example on Pg 18, both mas'alahs have mention of a collective transaction in which the minimum unit is known. However, all the components are unknown. The former deals with mithliyyāt (comparable items) while the latter deals with qīmiyyāt (divergent objects).

Ma'kūs and mazdūj are existent in those masā'il which are thunā'iyyah, they can either have one ḥukm or different aḥkām.

Another example of mazdūj:

ومن اشترى عشرة أذرع من مائة ذراع من دار فالبيع فاسد... وان اشترى عشرة أسهم من مائة سهم جاز.
(الهداية. كتاب البيوع. ج ٣، ص ٢٤)

Ten dhirā' is a specified portion and ten as'hum is an unspecified portion. The former comprises of obscurity in the area and a sense of unawareness which leads to disputes whilst the latter does not.

Eg. of mukhtalif al-ḥukm mazdūjatān (wherein there are two mazdūjs that contain diverse rulings):

ومن اكل في رمضان ناسيا وظن ان ذلك يفطره فاكل بعد ذلك متعمدا عليه القضاء دون الكفارة. ولو احتجم وظن ان ذلك يفطره ثم اكل متعمدا عليه القضاء والكفارة. (كتاب الصوم. باب ما يوجب القضاء والكفارة. ج ١، ص ٢٢٦)

From the above text we come to learn that if a fasting person consumes food forgetfully and thereafter, he regards this to be an invalidator of fast, then only qaḍā' will be necessary. This is because:

ظنّ في موضعه

However, if one regards cupping as an invalidator of fast, then this will necessitate qaḍā' and kaffārah because:

ظنّ في غير محله

The reason for the above difference is that for one to regard insertion as a nullifier is a place of misunderstanding; however, to regard exiting as a nullifier is illogical according to general understanding.

The following chapters contain many examples of ma'kūs and mazdūj:

باب النوافل - فصل في القراءة - باب سجود التلاوة - باب سجود السهو - باب صلاة المريض - باب صلاة المسافر

مستطرد: That which has no direct relation and connection to what is before it. From this comes the existence of مسائل في غير مظانها⁶

For example:

1) We have two questions (a) Is it masnūn to make ḥalq (shave) or natf (pluck) of the underarm hair? (b) With regards to the moustache, is akhdh masnūn or ḥalq? The answers to these two questions are found in Kitāb al-Ḥajj – Bāb al-Jināyāt 1/268.

⁶ قال الشيخ رشيد أحمد كنعوهي رحمه الله: إن أصعب العمل هو الافتاء. لأن المفتي يحتاج في الافتاء ان يكون مئات من الجزئيات أمامه. ولهذا ما دام كل الجزئيات ليست أمامه فأمر الافتاء صعب جدا. وفي بعض الأحيان مسئلتان تبدوان على انهما واحدة ولكن حكمهما وقوانينهما مختلفة. وهو يقول ايضا أنه ليس من الضروري أن يكون كل العلامة مفتيا (تمرين افتاكي هدايات (اردو) -ص، (١٣)

فقيه الامة يؤكد بقراءة كتاب واحد في الفتاوى او الفقه استيعابا، لانه يثيد بفتح ذهن المفتي، وبقراءة الكتاب مستوعبا يقدر المفتي على تحديد مكان المسائل المتعلقة وغير المتعلقة (انظر المرجع السابق ص، ٤٥)

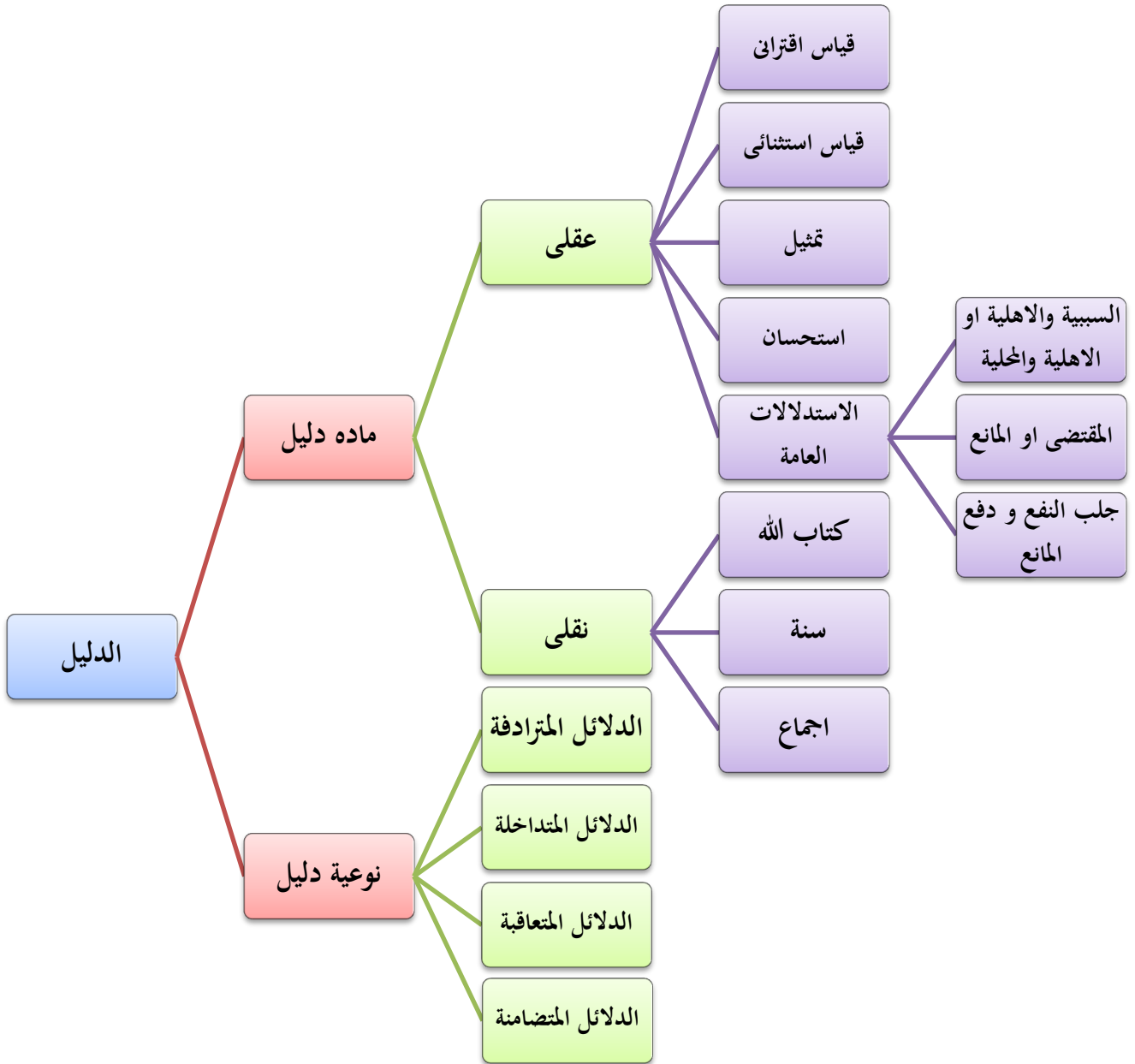
We can see in the biographies of our akābir, such as Faqīh an-Nafs, 'Allāmah Rashīd Aḥmad al-Gangohī (raḥimahullāh) and others how they would read Shāmī cover to cover many times (Translator)

2) Is there Mahr for a married woman who makes suicide before intercourse and khalwah? The answer to this is in Bāb Nikāḥ al-Raqīq - 342.

Note: If two riwāyats of masā'il mustadradah are mentioned then the fuqahā' have mentioned the following principle:

المذكور في بابه اولى من المذكور في غير بابه: قال في الدر المنتقى: واستفيد منه: ان الحكم المذكور في بابه اولى من المذكور في غير بابه لان كأنه استطراد هكذا كان افادنيه والدي فليحفظ (رد المحتار. ج ٤، ص ٢٢)

The Third Portion: Dalīl



Note: When dalā'il naqliyyah are mentioned then the application of the principles of fiqh should take place. Hence, if a verse of the qur'ān or a ḥadīth is mentioned, then instead of making a word-to-word (literal) translation, the following should be stated:

دليل نقلی از کتاب الله، استدلال با اشاره النص

دليل نقلی از حدیث قولی. استدلال با اشاره النص

ويستحب له ان يراجعها لقوله عليه السلام لعمر: مر ابنك فليراجعها، وقد طلقها في حالة الحيض، " وهذا الحديث يفيد الوقوع **باقتضائه** والحث على الرجعة **بعبارته** (٣٣٨/٣)

In the case wherein logical proofs are mentioned, then practice should be made of how to place muqaddamāt in the correct order and derive the natījah (result and outcome). This procedure is normally explained by the authors of al-'Ināyah, al-Kifāyah and muḥaqqiq ibn al-Humām (rahimahumullāh) in his Fath al-Qadīr.

Note:

Allāh Ta'ālā speaks high of logical proofs in the qur'ān:

وتلك حجتنا آتينها ابراهيم على قومه، نرفع درجات من نشاء (الانعام)

The above praise is due to the naqliyyah and 'aqliyyah proofs which Ibrahīm ('alayh al-salām) was granted:

وكيف اخاف ما اشركتم ولا تخافون انكم اشركتم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطانا

"انت عاجز من ان تأتي الشمس من المشرق والعاجز ليس برب" **نتيجة** = انت ليس برب

"هذا آفل ورب ليس بآفل" **نتيجة** = هذا ليس برى

Note: An accepted principle and concept is taken from various naqlī proofs and this is sometimes given preference over a solitary naqlī proof such as khabr wāḥid. Thus, the "ḥukm kullī (universal ruling)" is given preference over "dalīl naqlī juz'ī".

Furthermore, sometimes the fuqaha mention “This ruling is khilāf (contrary) to qiyās; however, we have left qiyās due to a verse of the Qur’ān, Hadīth or Ijmā‘ and we have practiced on the naqlī dalīl”.

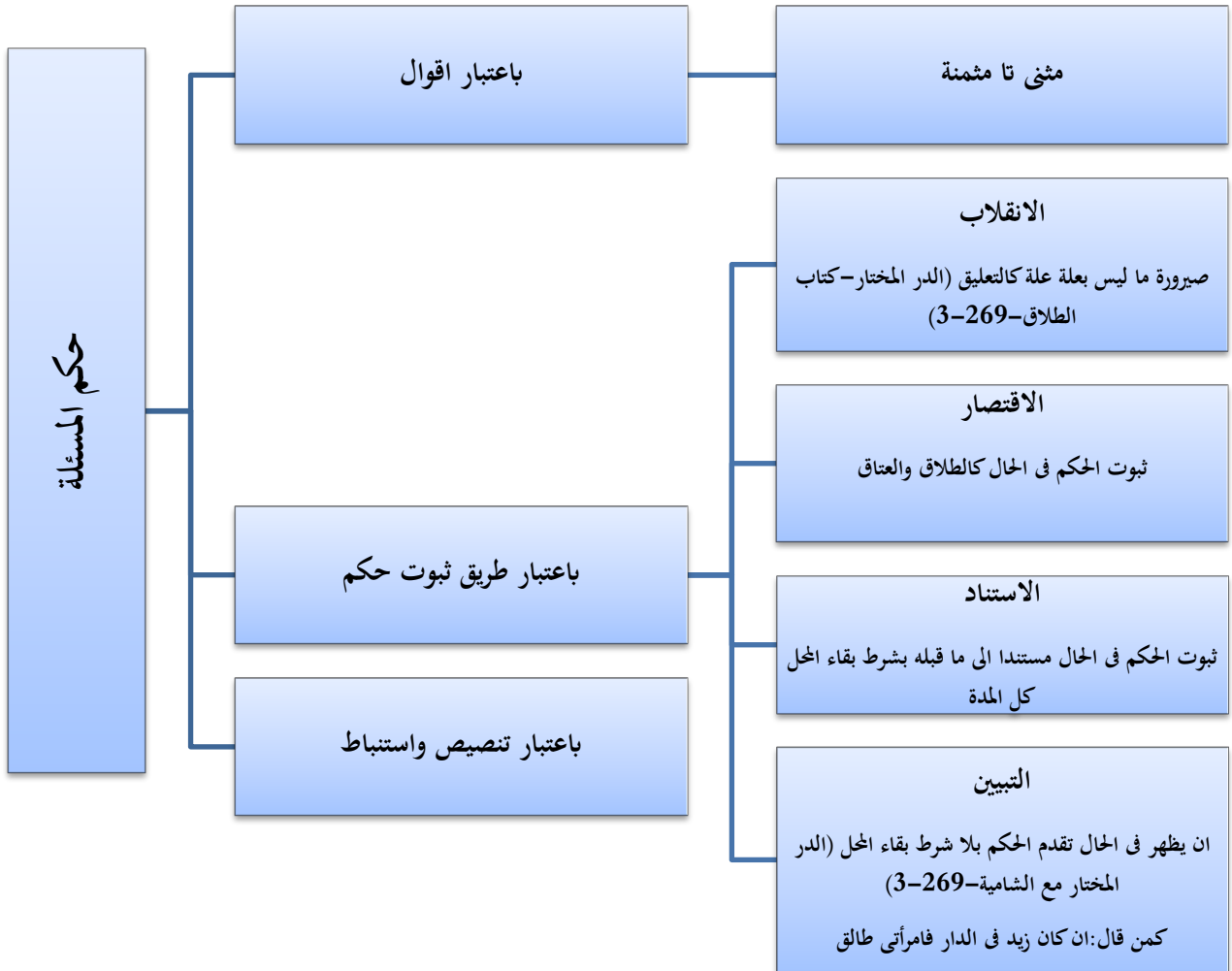
Question: Is it necessary in order for one to practice on a naqlī dalīl that it should not oppose qiyās or that qiyās does not contradict naṣṣ?

Answer: The meaning of qiyās in this context is that of a qā‘idah shar‘iyyah which has been derived and supported by many nuṣūṣ. Thus, in reality it is not a logical proof but rather it is the crux of many naqlī dalā‘il. The following famous meaning of qiyās is not meant:

تعديية الحكم من الاصل الى الفرع

This has been mentioned by ibn al-Humām (raḥimahullāh) in his commentary. (See Kitāb as-Ṣawm. 2/264).

In conclusion, the meaning of the above statement is that eventhough the ruling is khilāf of qiyās i.e contrary to the accepted qawā‘id of sharī‘ah, then too we made an exception to the general qā‘idah due to khāṣ naṣṣ. This practice of “istithnā” is called istiḥsān.



Notes

والاستناد والتبيين شئ واحد والفارق بينهما: اشتراط بقاء المحل وعدم اشتراطه. (رد المختار. باب الطلاق الصريح. ج ٣، ص ٣٣٦- الاشباه والنظائر: ٣)

Refer to below text of al-Hidāyah wherein the term “istinād” has been used:

والمملك يثبت **مستندا** ... (كتاب الحدود. باب الوطني الذي يوجب الحد والذي لا يوجبه. ج ٢، ص ٥١٩)
لانه ملكه **مستندا** الى وقت الاخذ ... فاورث شبهة. (كتاب السرقة-باب ما يحدث السارق في السرقة. ج ٢، ص ٥٥٤)

لان ملكه ثبت **مستندا** وهذا ثابت من وجه دون وجه فلا يظهر في حق التضمين. (كتاب العتاق-باب العبد يعتق بعضه. ج ٢، ص ٤٦٢)

Also refer to Bāb al-Murtad 2/21.

The third taq̄sīm discusses whether the ruling is explicitly mentioned in the qur'ān and sunnah or is the ruling deduced by the fuqahā'. Mansūṣ laws are called **شرع منزل** and the derived laws are called **شرع مؤول**

Both are Wājib al-'Amal, however, the former is loftier and holds more strength to the latter, it also does not have the possibility of change contrary to the latter.

First Type of Dalīl

قياس اقتراني

The dalīl in which the natījah or naqīd natījah bi ‘aynihī is not mentioned is called qiyās iqtirānī. It is called iqtirānī (to join) because two muqaddamāt are linked together in order to arrive to a conclusion. The first muqaddamah is called “ṣughrā” and the second is called “kubrā”. Each muqaddamah has two parts i.e maudū‘ and maḥmūl. Thus, in conclusion, there are four parts; two portions are repeated while the other two are not repeated. The repeated portions are called “ḥadd-e-awsaṭ” (it makes khāṣ into ‘ām and is the ‘illah of the natījah).

An example taken from Ḥujjatullāh al-Bāligah:

هدى الانبياء مأمور بالاعتداء والسجود هدى الأنبياء

The ḥadd-e-awsaṭ in the above example is the maudū‘ in the ṣughrā and maḥmūl in the Kubrā, thus, this is shakl rābi‘. Once the ḥadd-e-awsaṭ is dropped then the natījah will be as follows:

فالسجود مأمور بالاعتداء

Ḥadd-e-Awsaṭ has many other names such as:

سبب - امارت - داعي - مستدعي - باعث - حامل - علامت - مناط - دليل - مقتضى - موجب - مؤثر -

معرف. (المدخل الى مذهب الامام احمد بن حنبل للشيخ ابن بدران الدمشقي - ١٤٧ بحواله اساس المنطق)

The Four Shakls

وللمتقدمتين باعتبار الوسط اربعة أشكال (مختصر ابن حاجب - ٩٧)

Shakl Awwal: Ḥadd-e-Awsaṭ are both in the **middle**; Maḥmūl in the ṣuḡhrā and mauḍū‘ in the kubrā.

Eg:

١ - ان المبذرين كانوا اخوان الشياطين وكان الشيطان لربه كفورا

نتيجه = فالمبذرين اخوان للكفر لربه

ب - انا فرطكم على الحوض من ورده شرب منه ومن شرب منه لم يظماً ابدا. (صحيح البخارى - كتاب الفتن.

(١٠٤٥/٢)

نتيجه = فمن ورد الحوض لم يظماً ابدا

ج - من آذى مسلماً فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله. (الجامع الصغير. ج ٢، ص ٥٧٤)

د - الاستيلاء محظور... والمحظور لا ينتهض سببا للملك. (كتاب السير. باب استيلاء الكفار. ج ٢، ص ٥٨١)

نتيجه = فالاستيلاء لا ينتهض سببا للملك

Shakl Thānī: Ḥadd-e-Awsaṭ are both in the **end**; Maḥmūl in both the ṣuḡhrā and kubrā.

١ - هذا آفل وربّي ليس بآفل

نتيجه = هذا ليس برّبّي

ب - لا يدخل الجنة مشرك ومن يدعو غير الله مشرك

نتيجه = فمن يدعو غير الله لا يدخل الجنة

ج - وينعقد النكاح بلفظين يعبر باحدهما عن الماضي وبالآخر عن المستقبل مثل ان يقول: زوّجني فيقول: زوّجتك
لان هذا توكيل **بالنكاح**، والواحد يتولى طرفي **النكاح** (٢٠٥/٢)

صغرى: هذا توكيل بالنكاح

كبرى: الواحد يتولى طرفي النكاح

نتيجه = فالواحد يتولى طرفي هذا

Shakl Thālith: Ḥadd-e-Awsaṭ are both in the **beginning**; Mauḍū‘ in both the ṣughrā and kubrā.

كل **مسكر** خمر وكل **مسكر** حرام. (الجامع الصغير ٢٨٦/٢)

إذا طلق الرجل امرأته في مرض موته... وقال الشافعي: لا ترث في الوجهين

صغرى: (دليل الشافعي رحمه الله) لان **الزوجية** قد **بطلت** بهذا العارض

كبرى: وهي (اي الزوجية) **السبب** (اي سبب الميراث)

نتيجه: فسبب الميراث قد بطل بهذا العارض

(كتاب الطلاق. باب طلاق المريض. ج ٢، ص ٤٠٢)

Shakl Rābi‘: Ḥadd-e-Awsaṭ is at both **sides**; Mauḍū‘ in the Sughra and maḥmūl in the kubrā.

من اطاع الله دخل الجنة ومن اطاع الرسول فقد اطاع الله

نتيجه = من اطاع الرسول دخل الجنة

كل منكر لختم النبوة كافر والقاديانيون منكرون لختم النبوة

نتيجه = فالقادياني كافر

ولا بأس بان ينفل الامام فى حال القتال يحرض على القتال (كتاب السير . باب الغنائم وقسمتها . فصل فى التنفيل . ج ٢ ، ص ٥٧٨)

صغرى: لان التحريض مندوب

وهذا (اى التنفيل حال القتال) نوع تحريض

نتيجه = هذا (اى التنفيل حال القتال) مندوب

Note: When a person endeavours to find the natījah, then the focus should be directed towards the ‘Umdat al-Kalām (maḥkūm ‘alayh), one should not pay any attention to the Faḍlat al-Kalām or Tawābi‘ al-Kalām (ḥurūf jārrah, ḥurūf ṣilah wa r-rabṭ and mansūbāt etc). However, it is necessary to keep the Ḥarf an-Nafī and Ḥarf at-Tab‘īd together with the natījah as they will be part of the natījah.

Occasionally, some changes will need to be made in order for the tartīb of the muqaddamāt to become clear, refer to the following example:

فان لم يجد فصيام شهرين متتابعين ولا يجزئ فيه الاطعام لانه لم يرد به نص والمقادير تعرف بالتوقيف . (اول كتاب الديات . ج ٤ ، ص ٥٨٤)

مع التغير: لانه لم يرد به نص والمقادير تعرف بالنصوص

Note: When the Hadd-e-Awsat contains a Dhameer or an Ism-ul- Ishara than by identifying the Mar’jaa or Musharan Ilae the Lafzy repetition of the Hadd-e-Awsat will become clear.

The Conditions of Ashkāl Arba‘ah

With regards to kammiyah (kulliyyāt and Juz’iyyāt) it is necessary that one muqaddamah should be kullī. Secondly, with regards to the kayfiyyah (ijāb and salb) it is necessary that one should be positive. Thus, if both parts are juz’iyyah or both are sālibah (negative) then the natījah will not be clear. ‘Allāmah Muḥibbullāh Bihārī writes in his “Sullam al-‘Ulūm”:

ولا قياس من جزئيتين ولا سالبتين والنتيجة تتبع احسن المتقدمين كما وكيفا (ص ١٧٣)

Sometimes, some alterations and adjustments to the text will be required in order for the ashkāl to be correct.

قوله: فلأن حق الشفعة ليس بحق متقرر، اقول: على هذا التقرير لا يوجد شرط انتاج الشكل الاول الا ان تجعل الصغرى موجبة سالبة المحمول والاحسن ان يقرر هكذا وكل حق يصح الصلح عنه حق متقرر حتى يكون من الشكل الثاني. (العناية على هامش فتح القدير. ج ٨، ص ٣٣٦)

Note: Whenever the above conditions are found then the natījah will always be correct. However, when the conditions are not found, then too it is possible that the natījah comes out correct or it may come out incorrect.

Dr ‘Abdullāh ‘Abbās Nadwī has written in “Tafhīm al-Mantiq” that there are two conditions for Shakl Thānī to be correct. In their absence the correct conclusion cannot be found across the board i.e the correct conclusion could be found in some words. However, if other words are used then it will be incorrect.

وهذا الدليل وان أنتج المقصود ... فانما أنتج ذلك لخصوص المادّة، والدليل في حد ذاته باطل، لانه قياس اقتراني من الشكل الأول. ومعلوم انه يشترط لانتاجه ان تكون صغراه موجبة. وهذا الدليل المذكور صغراه سالبة، ولا يجوز الاستدلال بالشكل الاول في حال كون صغراه سالبة، لاختلال شرط الانتاج، كما تقدم ايضاحه وان أنتج المقصود في بعض الحالات لخصوص المادّة، فتنبه لذلك. (آداب البحث والمناظرة للشيخ محمد امين شنقيطي. ص ٥٣. مكتبة ابن تيمية - القاهرة)

Therefore, if the conditions of the ashkāl are not present despite the correct natījah being found then in such a case it will be shakl awwal with regards to its ḥaqīqah and māddah, eventhough it will apparently be shakl thānī or shakl thālith.

النتيجة	الأشكال
الموجبة الكلية	الشكل الاول
السالبة الكلية او الجزئية	الشكل الثانى
السالبة او الموجبة الجزئية	الشكل الثالث

Thus, if the natījah of shakl thānī and shakl thālith in al-Hidāyah is “mu‘jibah kulliyyah” then the interpretation will be that the statement is shakl awwal with regards to its māddah, even though it may be another shakl with regards to its šūrat.

The seven scenarios of the Ashkaal Arba’ah:

The author of Hidayah Rahimahullah does not always mention all three components i.e Sughra, Kubra and Nateeja, but rather he omits one or two components. Allama Ibn Haajib Rahimahullah mentions:

وقد تحذف احدى المقدمتين للعلم بها

وفى شرحه: قد تحذف احدى مقدمتي البرهان للعلم بها، فالكبرى مثل: هذا يحد، لانه زان والصغرى مثل: هذا يحد لان كل زان يحد ومنه قوله تعالى:

((لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا))

(مختصر ابن حاجب شرح القاضى عضد الملة والدين: ٨٩. ومثله فى روضة الناظر: ٧٥/١)

عادة الفقهاء اهمال احدى المقدمتين فيقولون فى تحريم النبيذ: "النبيذ مسكر" فكان حراما كاخمر " ولا تنقطع المطالبة عنه ما لم يردّ الى النظم الذي ذكرناه، والله اعلم"

(المستصفى: ٥٠. روضة الناظر: ٧٥/١-٧٦ از اساس المنطق ١٢٣)

Thus, seven scenarios are possible:

1. All three components are mentioned.
2. Sughrâ and Kubra.

3. Sughra and Nateeja.
4. Kubra and Nateeja.
5. Only Sughra.
6. Only Kubra.
7. Only Nateeja.

Note: The last scenario can only be conceived figuratively and not literally. Hidayah and other commentaries do not suffice on the Nateeja/Da'wah without mentioning the Daleel. Thus, in reality there is six scenarios and not seven.

The following are examples of the above six forms:

١ - مذکور المقدمتين والنتيجة:

ويطوف بالبيت كلما بدا له، **لانه يشبه الصلاة** وقال عليه السلام "الطواف بالبيت صلاة" **والصلاة خير موضوع** فكذا الطواف (المداية: كتاب الصلاة. باب الاحرام: ج ١، ص ٢٢٤)

صغرى: الطواف يشبه الصلاة

كبى: الصلاة خير موضوع

نتيجه: الطواف خير موضوع

٢ - مذکور المقدمتين، محذوف النتيجة:

وان مات الزوج بعد ما قضي عليه بالنفقة ومضى شهر، سقطت النفقة، **لان النفقة صلة والصلاة تسقط بالموت**

(باب النفقة: ج ٢، ص ٤٤٠)

صغرى: لان النفقة صلة

كبى: الصلاة تسقط بالموت

نتيجه: فالنفقة تسقط بالموت

٣ - مذکور الصغرى والنتيجة، محذوف الكبرى:

ولابي حنيفة: انه صريح في الظهار، **فلا** يحتمل غيره (كتاب الطلاق. باب الظهار: ج ٢، ص ٤١١)

وكل ما هو صريح لا يحتمل غيره

نتيجة: فهذا لا يحتمل غيره

٤ - مذکور الكبرى والنتيجة، محذوف الصغرى.

٥ - مذکور الصغرى فقط:

ولو قال: انت طالق إذا دخلت مكة، لم تطلق حتى تدخل مكة، **لانه علقه بالدخول**. (كتاب الطلاق. باب ايقاع

الطلاق. ج ٢، ص ٣٦٤)

كبرى: والمعلق بالشئ لا يوجد قبل ذلك الشئ

٦ - مذکور الكبرى فقط:

ومن باع عبدا على انه خبازا او كاتب وكان بخلافه، فالمشترى بالخيار: ان شاء اخذه بجميع الثمن وان شاء ترك

(تعليله) وإذا اخذه بجميع الثمن **لان الاوصاف لا يقابلها شيء من الثمن**

(كتاب البيوع. باب خيار الشرط: ج ٣، ص ٣٥)

كبرى: لان الاوصاف لا يقابلها شيء من الثمن

صغرى (محذوف): لان هذا وصف

Note: In the third scenario i.e., the Kubra is hidden, is the most common form mentioned in Hidayah, whilst the fifth scenario is mentioned the least. The reason why the third scenario has been mentioned the most is so that the student learns how to draw out the Kubra in the form of a “Qa’idah Kulleya Fiqheya”.

Two Muqadamas will be mentioned whilst the second Muqadamma will have a Faa which will be the Nateejah. The Kubra in reality is made up of two Mahmools i.e the Maudoo of the Kubra is the Mahmool of the Sughra and the Mahmool of the Kubra is the Mahmool of the Nateejah. Thus, to derive the Kubra is quite simple, as both portions are mentioned in the sentence.

(Note: Identifying the hidden Sughra is the opposite of identifying the Kubra).

An example of a hidden Kubra:

لان الخيار معلق بالرؤية فلا تثبت قبلها (كتاب البيوع. باب خيار الرؤية: ج ٣، ص ٣٦)

كبرى: والمعلق بالشيء لا يثبت قبلها (العناية. كتاب البيوع، باب خيار الرؤية: ج ٥، ص ٥٣٢)

Note: The commentators of Hidayah such as Inayah, Kifayah and Fathul Qadeer make mention of the Kubra.

Note 1:

Qiyaas Iqtiraani commences with the Huroof of Ta'leel i.e Laam Ta'leeleya, Haytho, Hatta and occasionally with Maf'ool laho. The Laam of Ta'leel comes on the Asl (core) Daleel while the Daleel which is Dhimni (peripheral) sometimes has a Laam; however, usually the remaining Huroof are used.

The following example contains a Laam on the Asl Daleel and a Maf'ool laho, Harf of **اذ** and **حيث** for the Dhimni Dalaail:

ولنا ان الاصل فى الجناية على الآدمى حالة الخطأ ان تتباعد عن الجنائى **تحرزا** عن استيصاله والاجحاف به، **اذ** هو معذور فيه، **حيث** لم يتعمد الجناية ...

(كتاب الديات. باب جنائة المملوك. ج ٤، ص ٦١٨)

Note 2:

The Harf "Faa" will appear on the Nateeja of the Qiyaas Iqtiraani.

فاذا اضافته الى الامر صلح فعله امتثالا فيقع العقد للامر

(كتاب الوكالة. باب الوكالة بالبيع والشراء. فصل في التوكيل لشراء نفس العبد. ١٩٦/٣)

هذا نتيجة الدليل (تكملة فتح القدير. كتاب الوكالة. فصل في الشراء. ٦٦/٧)

Note 3:

The Muqadamat of Qiyaas Iqtiraani can either be Qadiyya Hamleya or Qadiyya Shartiya.

Eg of two conditions:

من تتبع عورة اخيه المسلم تتبع الله عورته، ومن تتبع الله عورته يفضحه ولو في جوف رحلة

(سنن الترمذي. باب ما جاء في تعظيم المؤمن. رقم الحديث: ٢٠٣٢)

وان كان امره الرهن ان يبيعه فباعه بمائة وقبض المائة قضاء من حقه فيرجع بتسع مائة **لانه لما باعه باذن الرهن صار**

كأن الرهن... باعه بنفسه ولو كان كذلك يبطل الرهن ويبقى الدين... كذا هذا (٥٥١/٤)

نتيجة: لما باعه باذن الرهن يبطل الرهن ويبقى الدين

Refer to the following pages for examples of Sughra Shartiya:

Hidayah- Kitabul Buyoo, Baabu Khiyaar-esh-Shart 45/3.

Note 4:

The extraction of a hidden Muqadama.

Sometimes a Qadiyya in the Qiyaas Iqtiraani is Mahzoof, an example of this is found in the incident of Namrood.

انا احي واميت

كبرى (محذوف) وكل من يحي ويميت فهو رب

نتيجة: انا رب

The answer to this claim was:

ان الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب (البقرة ٢٥٨)

This could be phrased as:

انت عاجز من ان تأتي بالشمس من المشرق والعاجز ليس برب

نتيجة: انت لست برب

Shakl-e-Thaani will be as follows:

ما انت قادر على ان تأتي بالشمس من المغرب وربّي قادر على ان يأتي بالشمس من المغرب

نتيجة: ما انت برّبي

Example 2:

قول اليهود: ما انزل الله على بشر من شيء

صغرى (مخدوف) محمد (صلى الله عليه وسلم) بشر، وما انزل الله على بشر من شيء

نتيجة عند اليهود: ما انزل الله على محمد (صلى الله عليه وسلم) من شيء (معاذ الله!)

فقال الله تعالى: من انزل الكتاب الذي جاء به موسى؟ (الانعام: ٩١)

صغرى (مخدوف) موسى (عليه السلام) بشر، وموسى انزل عليه الكتاب (الشكل الثالث)

نتيجة: بعض البشر انزل عليه الكتاب

The Naqeedh of Saaliba Kulleya is Mu'jeeba Juz'eya; therefore, the rejection of the Yahood with regards to the Nubuwat of Nabi *Sallallahu alai wa sallam* is baseless.

Note 5:

It is **not** necessary in Qiyaas Iqtiraani that both Muqadamas be mentioned together.

For example, it is mentioned in the Noble Qur'an:

فيهما اثم كبير (البقرة: ٢١٩)

وفي موضع آخر: انما حرم ربّي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والاثم (الأعراف: ٣٣)

By joining the above verses, we arrive to the Sughra and Kubra:

الخمير اثم والاثم حرام

نتيجة: الخمير حرام

In is mentioned in Baab-ud- Tadbeer:

لانه (اي التدبير) سبب الحرية

After many lines the following text is mentioned:

وابطال السبب لا يجوز (كتاب العتاق. باب التدبير: ٤٧٢/٢-٤٧٣)

Thus, the Nateejah will be:

ابطال التدبير لا يجوز

Note 6:

It is necessary that that Hadd-e-Awsat be repeated in Qiyaas Iqtiraani, if it is not repeated than the correct Nateejah will not be found. Refer to Al-Mustasfaa of Imam Ghazali *Rahimahullah* pg 50 and Raudatun Naadhir of ibn Qudama *Rahimahullah* 65/1.

Together with this, if the Hadd-e Awsat is repeated in words however not in meaning, than too the Nateejah will not be found.

For example:

كل غلط غلط، وكل غلط صحيح

نتيجة: كل غلط صحيح

Allah Ta'ala mentions in the Noble Qur'an:

ولو علم الله فيهم خيرا لأسمعهم، ولو أسمعهم لتولّوا وهم معرضون (الانفال ٢٣)

Apparently the Nateejah will be:

ولو علم الله فيهم خيرا لتولّوا وهم معرضون

However, this is not correct. Hadrat Thanwi *Rahimahullah* explains the meaning of the Hadd-e-Awsat not being repeated. In the first sentence, a listening which is accompanied with acceptance and effect is meant; whilst in the second sentence the listening refers to a listening which is non beneficial and one which has no effect i.e their ears hear while their hearts are deaf. Thus, such listening is devoid of goodness.

Sometimes the Hadd-e-Awsat is not repeated in words, however, it is repeated in its meaning i.e., a Mutaraadif or Mutaqarib word is used. In this case, necessary changes will need to be made in order to achieve the repetition of the words.

Refer to the following example wherein necessary changes is required in the Sughra:

With regards to the Mas'ala of when a Hakim or Qadhi implements the Had or Ta'zeer on a person and in the process of the Had or Ta'zeer the person dies, then in such a case there will be no Qisas or Diyat. The following Daleel is mentioned in Hidayah:

لانه فعل ما فعل بامر الشرع، وفعل المأمور لا يتقيد بشرط السلامة

وبعد التغيّرات: القاضى مأمور (من جانب الشرع) وفعل المأمور لا يتقيد بشرط السلامة

فالنتيجة: القاضى لا يتقيد فعله بشرط السلامة (كتاب الحدود)

An example of necessary changes in the Kubra:

و يكره الآجر و الخشب لانهما لاحكام البناء و القبر موضع البلى (١٨٣/١)

صغرى: لانهما لاحكام البناء

كبى: والقبر موضع البلى

(وبعد التغيرات) والقبر ليس بموضع للإحكام

فالدليل: لان الآجر والخشب لإحكام البناء، والقبر بموضع لإحكام البناء

فالنتيجة: فالقبر ليس بموضع للآجر والخشب

قياس استثنائي- The Second type of Daleel

The first portion of the Qiyaas Istithnaai will be termed “Qadiyya Shartiya”; if it is Shartiya Muttasila then it will be called “Qiyaas Istithnaai Muttasil”, and if it is Qadiyya Munfasila then it will be called “Qiyaas Istithnaai Munfasil”. Imam Ghazali *Rahimahullah* has coined the name for Istithnaai Muttasil “تلازم” and for Munfasil he has termed it as “تعاند”. The reason for this is that the first portion of Muttasil contains Luzoom and the first portion of Munfasila there is Inaad.

According to the Mutakalimeen, the Qiyaas Istithnaai Munfasil is called **سبر و تقسيم**

(Refer to Mustasfaa pg 49 till 54 and Raudatun Naadhir pg 25-74. Asaasul Mantiq 120).

السبر هو الاختبار والتقسيم: ان المجتهد يحصر الاوصاف التي يراها صالحة ثم يتأمل فيها فيبطل غير الصالح ويستبقى الصالح للعلية. (الوجيز في اصول الفقه للدكتور عبد الكريم زيدان: ٢١٤)

Thus the exercise of identifying the Illat is termed as **السبر** and **التقسيم** (i.e preserving certain Awsaaf and discarding others). Thereafter, to determine whether this illat applies to other Juz'eyat or not is termed as **تحقيق مناط**

For example, it is mentioned in the Hadeeth:

من بدل دينه فاقتلوه

Thus, for us to ponder whether a person who speaks ill of Nabi *Sallallahu alai wa sallam*, denies the Khatm-un- Nubuwwat, utters words of Kufr or does actions of Kufr will be included in the above narration or not is termed as Tahqeeq Manaaf⁷.

⁷ معرفة العلة المنصوصة في غير الصور المنصوصة-البحث عن وجود علة الاصل المنصوصة في الفرع-النظر في تحقق العلة...الثابتة بالنصّ او الاجماع في واقعة غير التي ورد فيها النصّ

Another example is of alcohol and whether it is Haraam or not, if the alcohol which is derived from red grapes gives off a foul smell than its Awsaaf are usually the following: 1) It Flows 2) Has a foul smell 3) Has a red colour 4) Intoxicates 5) Has froth 6) Is made of grapes 7) The Haraam drink is contained in used utensils.

From the above characteristics, the fourth wasf i.e the alcohol intoxicates, is the only quality which qualifies to be the illat.

An example in Nahw which has been given by Allama Suyuti *Rahimahullah* is of the word Marwaan, it could either be on the scale of Fa'laan, Fa'waal or Maf'aal. There are no examples found of the last two, thus the first is stipulated (Il-Iqtiraah 477)

In the same way, the word Ajwaf could either be on the scale of Af'al or it may a past tense, present tense, Ism jaamid, Ism Tafdheel or Sifat Mushabiha. After due thought, it becomes clear that it is Sifat Mushabiha, this is called **سبر**

The following is an example from Fiqh:

وكل واحد منهما وكيل الآخر فيما يشتره لان التصرف على الغير لا يجوز الا بوكالة او بولاية، ولا ولاية فتعين الوكالة.
(كتاب الشركة: ٦٣٤/٢)

(Asaasul Mantiq 173)

Furthermore, if there is more than one Wasf which has the ability of being the Illat than to select one (from the many qualities) is termed as **تنقيح مناط⁸**

Finally, if there is no mention of any Wasf in the Nass (which qualifies to be the Illat) and one is in need to specify an Illat from elsewhere than this practice is called **تخريج مناط⁹**

⁸ تهذيب العلة وتحليصها عما علق بها من الاوصاف التي لا مدخل لها في العلة

⁹ استنباط العلة غير المنصوص عليها او غير المجمع عليها

Thus, the ruling in Tahqeeq and Tanqeeh are attributed to the Nass and not the Mujtahid; together with this, these two practices are not regarded as Qiyaas Fiqhi whilst Takhreej is regarded as Qiyaas Fiqhi (Refer to Faidul Baari of Allama Anwar Shah Kashmiri *Rahimahullah* Pg 58,60 and Al-Madhkal Ilaa Mazhab Imam Ahmad *Rahimahullah* Pg 142,143).

In Qiyas there are two main principles:

Firstly, extracting out the Illat which is the Asl. Secondly, Ta'diya of the Hukm which is the Faraa. In Tahqeeq Manaat and Tanqeeh Manaas the Shaa'ri has fulfilled the first principle of Qiyas (that is in all aspects with relation to Tahqeeq Manaat and in most aspects in relation to Tanqeeh Manaas) whilst the Mujtahid has only made Ta'diya and Tatbeeq. However, in Takhreej Manaas the Mujtahid executes both principles of Qiyas.

Tahqeeq Manaat is the strongest from the above three types; thereafter comes Tanqeeh Manaas, and finally is Takhreej Manaas.

The art of identifying the rules of Manaas is an extremely important issue in the science of Islamic Jurisprudence. Allama Ibn Humam *Rahimahullah* states:

ومن لن يدق نظره في مناطات الاحكام وحكمها، كثر خطؤه. (فتح القدير: ٣٢٠/٣)

ولو فرض لبعض الصبيان المراهقين عقل جيد لا يعنبر، لان المدار صار البلوغ لانضباطه فتعلق به الحكم وكون البعض له ذلك لا يبنى الفقه باعتباره لانه انما يتعلق بالمطآن الكلية (٣٤٤/٣)

وجه الظاهر ان المناط طريق الجزئية، وليس ذلك في الواصل من السافل بل الى المعدة، وذلك من الاعلى فقط، والافطار في الاحليل غاية ما يصل الى المثانة، فلا يتغذى به الصبي (فتح القدير: ٣١٩/٣)

Refer to Fathul Qadeer 270/3 for another example wherein the word Manaas has been used.

Therefore, in Tahqeeq Manaas there is no need to extract the Illat and make Qiyaas. An example is the the ruling which is pasted on the followers of Musailama Kazzaab and Aswad Unsy i.e., the exact same ruling of their followers will be pasted on the followers of Mirza Qadiyani. This is Tahqeeq Manaas, the matter is clear as daylight; there is no need for Qiyas.

Two methods of deriving the correct Nateejah from Qiyaas Istithnaai Muttasil:

If there is an Ithbaat of the Muqaddam (after the Istithnaa) then there will be Ithbaat of the Taali in the Nateejah, and if there is Nafi in the Taali then there will be Nafi in the Muqaddam of the Taali.

This could also be re-phrased as:

استثناء "عين مقدم" = نتيجة: "عين تالي" - لكن الشمس طالعة فالنهار موجود

استثناء "نقيض تالي" = نتيجة: "نقيض مقدم" - لكن النهار ليس بموجود فالشمس ليست بطالعة

(استثناء عينين واستثناء نقيضين)

The condition with regards to arriving to the Nateejah in the Qiyaas Istithnaai

Muttasil:

It is necessary that the first portion be "Muttasila Luzoomiya" and not "Ittifaqiya", and if the Muqaddam and Taali are Laazim Musaawi of each other, such as the rising of the sun and the existence of day then the Nateejah will be found in all four scenarios.

If it is not Laazim Musaawy but rather Laazim A'am than the Nateejah will only be found in two scenarios i.e istithnaa Aynayn and Istithnaa Naqedayn. The author of Hidayah usually omits the Muqaddama Thani in order to sharpen the mind of the reader.

To omit one Muqaddama of the Qiyas Istithnaai.

Similar to Qiyas Iqtiraani, the second portion of the Qiyas Istithnaai is usually dropped off.

Hafidh Ibn Qudama *Rahimahullah* (D 620 Hijri) writes:

وجميع الأدلة في أقسام العلوم تُلجج إلى ما ذكرناه وحيث تذكر لا على هذا النظم فهو أمّا لقصور و أمّا لاهمال إحدى المقدمتين ثم إهمالهما أمّا لوضوحهما وهو الغالب في الفقهيات كقول القائل: " هذا يجب رجمه لأنه زني وهو محسن "

وترك المقدمة الاولى لاشتهارها وهي " وكل من زنى وهو محسن فعليه الرجم " وأكثر ادلة القرآن على هذا، قال الله تعالى: لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا. فترك انهما لم تفسدا للعلم به وكذلك قوله تعالى " قل لو كان معه آلهة كما يقولون إذا لابتغوا الى ذى العرش سييلا". ثم قد يكون الاهمال للمقدمة الاولى، وقد يكون يكون للثانية وقد تترك احدى المقدمتين للتلبيس على الخصم وذلك بترك المقدمة التي يعسر امثالها او ينازعه الخصم فيها، استغفالا للخصم واستجهاالا له، خشية ان يصرح بها، فيتنبه ذهن خصمه لمتنازعه فيها، وعادة الفقهاء اهمال احدى المقدمتين فيقولون في تحريم النبيذ: النبيذ مسكر فكان حراما كالخمر، ولا تنقطع المطالبة عنه ما لم يرد الى النظم الذي ذكرنا، والله اعلم. (روضة الناظر: ٧٥-٧٦/١ از اساس المنطق: ١٢٢)

وفي القرآن المجيد: فلولا انه كان من المسبّحين، للبت في بطنه الى يوم يبعثون (لكنه لم يلبث في بطنه لانه كان من المسبّحين)

فلو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا (لكنهم لم يجدوا فيه اختلافا يسيرا فهو من عند الله)

لو كان هولاء آلهة ما وردوها (لكنهم وردوها فليس هولاء بآلهة)

وفي الهداية: وان ترك الذابح التسمية عمدا فالذبيحة ميتة لا تؤكل وان تركها ناسيا اكل ... وقال الشافعي رحمه الله: اكل في الوجهين ... **ولان التسمية لو كانت شرطا للحل لما سقطت بعذر النسيان** كالطهارة في باب الصلاة. (كتاب الذبائح: ٤/٤٣٥)

فالنتيجة: لكنها لا تسقط بعذر النسيان، فلا تكون شرطا للحل

Note: It is not necessary for the Muqadamaat of the Qiyas Istithnaai to be mentioned in words, but rather indication can be made towards it, or it could be mentioned Ma'nān and not Lafzan.

واعلم انه يمكن ان لا يكون هذه القضية الكلية بعينه مذكورة في مسائل الفقه، لكن تكون مندرجة تحت هذه الملازمة وهي: كلما دلّ القياس على ثبوت كل حكم هذا شأنه يثبت هذا الحكم، والوجوب والحرمة من جزئيات ذلك الحكم، فكأنه قيل: كلما دلّ القياس على الوجوب يثبت الوجوب وكلما دلّ القياس على الجواز يثبت الجواز فالملازمة التي هي احدى مقدمتي الدليل تكون من مسائل اصول الفقه بطريق التضمن (التوضيح: ٦٠)

A famous example is found in the chapter of Khiyaar-ush- Shart i.e. whether the commodity enters into the ownership of the purchaser when the Khiyar is for the purchaser.

The proof of Sahebayn *Rahimahumallah* has been mentioned as follows:

لانه لما خرج عن ملك البائع فلو لم يدخل في ملك المشتري، يكون زائلا لا الى مالك، ولا عهد لنا به في الشرع
(كتاب البيوع. باب خيار الشرط: ٣٠/٣ - ٣٠)

فبعد التنقيح: لانه لو لم يدخل في ملك المشتري يكون زائلا لا الى مالك ولا عهد لنا به في الشرع

(لكن الزوال لا الى مالك ليس بمعهود في الشرع)

فالنتيجة نقيض المقدم: فيدخل المبيع في ملك المشتري.

The following is the Daleel of Imam Sahib *Rahimahullah*:

لما لم يخرج الثمن عن ملكه، فلو قلنا بانه يدخل المبيع في ملكه لاجتمع البدلان في ملك رجل واحد...ولا أصل له في الشرع.

فتخليصه: لو دخل المبيع في ملك المشتري لاجتمع البدلان في ملك واحد

فاستثناء نقيض التالي: لكن اجتماع البدلين في ملك واحد لا أصل له في الشرع

فنتيجة نقيض المقدم: فلا يدخل المبيع في ملك المشتري

It is not necessary to mention the Harf of Istithnaa (لكن) in Qiyas Istithnaai (which is for Istithnaa Munqati). Imam Ghazali *Rahimahullah* states:

ان كانت هذه الصلاة صحيحة فالمصلّي متطهر، ومعلوم ان هذه الصلاة صحيحة فيلزم ان يكون المصلّي متطهرا
(المستصفى: ٥٣)

تمثيل: The third type of Daleel

The Fuqaha interpret Tamtheel as Qiyaas and give the following definition:

نقل الحكم من الاصل الى الفرع لعلة جامعة

The following is an example mentioned in the Noble Qur'an:

ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم، خلقه من تراب، ثم قال له: كن فيكون (آل عمران: ٥٩)

Hadrat Aadam <i>Alaehis Salam</i>	Mushab'bah Behi
Hadrat Eesa <i>Alaehis Salam</i>	Mushab'bah
Illat Mushtarikah	Hukm of Allah Ta'ala
Hukm Mushtarak	To be a slave and not God.

The following is an example mentioned in the Hadeeth which has been presented by Hadrat Shah Waliyullah Dehlawi *Rahimahullah*:

ومنه قوله عليه السلام: اريت لو كان على ابيك دين فقضيته عنه اكان يجزى عنه؟ قال: نعم، قال "فالحجج عنه"

(حجة الله البالغة: ٣١٢/١)

Hajj	Maqees
Deen	Maqees Alai
Illat	The principle being incapable of performing that which is Waajib on his responsibility.
Hukm	The permissibility of performance from a Naa'ib (representative).

There are four components in Tamtheel;

1. Maqees
2. Maqees Alai
3. Illat Mushtarakah

4. Hukm

Hidayah usually does not make mention of all four components; however, the first two components are usually mentioned. For example:

ولان المسكر يفسد العقل، فيكون حراما قليله وكثيره كالخمر (كتاب الاشرية: ٤/٤٩٨)

مقيس	مسكر
مقيس عليه	خمر
العلة الجامعة	فساد عقل
الحكم	حرام

The principle elements of the three logical proofs i.e. Iqtiraani, Istithnaai and Tamtheel are one. Therefore, due to a slight adjustment, one Daleel can be converted into another Daleel. For example, that which is the “Hadd-e-Awsat” in the Qiyas Iqtiraani is the “Malzoom” in Istithnaai and the “Illat Mushtarak” in “Tamtheel”; accordingly, the “Maudoo” in Iqtiraani is the same as the “Malzoom and Laazim” of Istithnaai and the “Maqees and Maqees Alai” of Tamtheel. Therefore, whenever there is a possibility of more than one Daleel then the student has the option of choosing anyone of them.

Note:

The author of Hidayah sometimes mentions the Huroof of Tashbeeh, whilst at other occasions he mentions the Segha and Usloob of Tashbeeh.

١- الحروف التشبيهية أي كاف، كذا، مثل

مثال الكاف: وقال الشافعي: يقع بها (اي بالكنايات) رجعي، لان الواقع بها طلاق، والطلاق معقب للرجعة كالصريح

(كتاب الطلاق - باب ايقاع الطلاق: ٣٧٥/٢)

العلة المشتركة: زوال النكاح

الحكم: الطلاق الرجعي

٢- صيغ التشبيه: مشتقات لفظ الاعتبار ك-اعتبارا بكذا، هو يعتبره بكذا وغيره

والهدى لا يذبح الا بمكة. ويجوز الاطعام في غيرها خلافا للشافعي، هو **يعتبره** بالهدى والجامع التوسعة على سكان الحرم

(كتاب الحج. باب الجنائيات: ٢٨٠/١)

وقاسه واعتبره مترادفان (عناية على فتح القدير: ١١٣/٨)

مشتقات لفظ الشبه ك-فأشبهه، شابه بكذا وغيره

ومن باع ارضا، دخل ما فيها من النخل والشجر وان لم يسمّه. "...لانه متصل به للقرار، فأشبهه البناء، ولا يدخل الزرع في بيع الارض الا بالتسمية، لانه متصل به للفضل، فشابه المتاع الذي فيه (كتاب البيوع: ٢٥/٣)

٣- اسلوب التشبيه: فهو بمعنى كذا، في معنى ذا، هو بمنزلة كذا، الحقه بكذا، التحق بكذا

وإذا وطئ المولى جارية مكاتبه فجاءت بولد، فان ادعاه فان صدقه المكاتب ثبت نسب الولد منه ... وعليه عقربها وقيمة ولدها، لانه في معنى المغرور (٤٧٦/٢)

متاع وجد ركازا فهو للذي وجد وفيه الخمس. معناه: وجد في ارض لا مالك لها لانه غنيمة بمنزلة الذهب والفضة والله اعلم

(كتاب الزكاة. باب في المعدن والركاز: ٢٠١/١)

Note: In the above passages the word "معناه" has been brought as a particle of Tafseer and not Qiyas; in such a case, it gives the benefit of making "Taqyeed of the Mutlaq".

مثال "الحقه بكذا"

وجه قول مالك: ان الولاية على الحرة باعتبار الحاجة و لا حاجة... الا ان ولاية الاثنت نصا بخلاف القياس, واجد ليس في معناه, فلا يلحق به (٣١٦-٢)

Note: The words اعتبار, Huroof of Tashbeeh and بمنزلة كذا are not always for Tamtheel and Qiyaas. Allama Sa'di *Rahimahullah* states:

و لك ان تقول : اذا كان الحكم ذلك اذا اتفقا, فبالطريق الاولى اذا اختلفا مع ان التشبيه غير القياس
(كتاب الاجارة، باب فسخ الاجارة، حاشية السعدى على العناية: ٨-٨٣)

When it comes in the context of the Daleel then it will come for Tamtheel; however, if it comes in the context of the explanation of the Mas'ala or a claim then it will not come in the meaning of Tamtheel nor will the four components be present.

Refer to the following two texts in which Tamtheel is not meant:

اذا مرّ على العاشر بمال فقال: اصبته منذ شهر او على دين و حلف، صدّق, و كذا اذا قال: اديتها الى عاشر آخر (كتاب الزكاة , باب من يمرّ على العاشر: ١-١٩٦)

و قال محمد: ان ادرك مع الامام اكثر الركعة الثانية، بنى عليها الجمعة، و ان ادرك اقلها بنى عليها الظهر لانه جمعة من وجه، ظهر من وجه، لفوات بعض الشرائط في حقه، فيصلى اربعا اعتبارا للظهر، و يقعد لا محالة على رأس الركعتين اعتبارا للجمعة (باب الجمعة-١-١٧٠)

The difference between Qiyas and Dalalatun Nas:

The words كذا و الحقه بكذا are used for Dalalatun Nas just as they are used for Qiyas; in this case, the four components will be called “ Mulhaq, Mulhaq behi, Illat Jaa’mi and Hukm”.

The common factor in both i.e Dalalatun Nas and Qiyas is that the ruling which is Mantooq (said) is exactly the same as that which is Maskoot (unsaid). However, the difference is that the knowledge of Lughah is sufficient to acquire the Hukm in Dalalatun Nas while the ability of Ijtihad is necessary in Qiyas.

العلة في القياس تدرك بالاستنباط، وفي دلالة النص تدرك باللغة و من لفظ النص

Dalalatun Nas is also called:

مفهوم الموافق , فحوى الخطاب , تنبيه الخطاب

From the following passages we learn that the words كذا و الحقه بكذا are used for Dalalatun Nas just as they are used for Qiyas:

و لو اشترى على انه ان لم ينقد الثمن الى ثلاثة ايام , فلا بيع بينهما, جاز و الى اربعة ايام لا يجوز... فان نقد في الثلاث جاز في قولهم جميعا, والاصل فيه ان هذا في معنى اشتراط الخيار اذ الحاجة مست الى الانفساخ عند عدم النقد تحرزا عن المماثلة في الفسخ فيكون ملحقا به (كتاب البيوع-٣-٣٠)

و في فتح القدير: قوله "والاصل فيه ان هذا في معنى اشتراط الخيار فيلحق به" دلالة لا قياسا والدلالة لا يشترط فيها سوى التساوي و فهم الملحق بمجرد فهم الاصل (اي الملحق به) مع فهم الاصل مع فهم اللغة...المعتبر في الدلالة الاشتراك في الجامع الذي يفهمه من فهم اللغة (كتاب البيوع, باب خيار الشرط: ٣-٥٠٢)

How to identify the Illat of a Hukm

1) The Illat of a Hukm is Mansoos, for example the Illat with regards to the fast breaking of the person who kisses.

كذلك قبلة الصائم، انما الافطار مما دخل وليس مما خرج

(مسند ابي يعلى: ٣٦٥-٨)

2) The Illat is not Mansoos, however, to determine the Illat is quite clear. For example, the permission for an elderly person to kiss whilst the prohibition for a young person.

3) The Illat is Mansoos but it is not Badeehi (clear and apparent); however, an indication towards it is found. For example, the Nass contains a Wasf which has the ability to be an Illat or there is a Mushtaq (derived) word from which an Illat may be drawn out from the Maada Ishtiqaaqi (derived characters).

4) Some Illal's are neither Mansoos nor Baheehi and no indication is found. In this case, the Mujtahideen make an effort to draw out the Illat externally.

The science of الجمع والفرق is in reality the science of Qiyas and Jawaab-ul-Qiyas.

In Qiyas there is الحاق النظر بالنظر which is called الجمع and in the answer to the Qiyas there is الفرق قطع النظر بالنظر which is called الفرق

The monumental masterpiece “Al-Ashbah Wan Nazaair” has dedicated two subjects from its seven subjects for the discussion of “Qiyas and Jawab-ul-Qiyas”; in other words, it comprises of “Al-Jam’ou wal Far’qu”.

In the first topic of “Al-Jam’ou wal Far’qu” the author has gathered various Masā’il from the books of Fiqh, in which one Nau (type) has been separated from another Nau due to an Illat-e-Faariqa (a cause which differentiates).

In the second discussion of “Al-Far’qu” there is a collection of certain Masā’il in which certain Juz’eeyaat are different from other Juz’eeyaat.

The author of Hidayah has also mentioned the subject of Al-Jam’ou wal Far’qu”. Whenever the Adaat of Tashbeeh (Huroof of Tashbeeh, Segha of Tashbeeh, Usloob of Tashbeeh) are mentioned there will be “Al-Jam’ou” and whenever the Adaat of Farq (Al-Farq or Be-Khilaafe) are mentioned there will be “Al-Far’qu”. The author of Hidayah sometimes mentions a few similar Masā’il in one place and thereafter he mentions:

و لهذا المسئلة نظائر و اضداد , ذكرناها في الزيادات (كتاب الديات : ٤-٦٢٥)

In the above text there is an indication towards the subject of “Al-Jam’ou wal Far’qu”.

The two types of Al-Farq; Sareehi and Dhimni

In Hidayah "Al-Farq" is mentioned either explicitly or implicitly. Whenever it is explicit the words

والفرق-فافترقا are brought, and when it is implicit the words بخلاف are brought. In both scenarios, the four components of Qiyas and Tashbeeh are necessarily present. However, the only difference is that their name and type changes, for example the Maqees Alai, Maqees, Illat and Hukm are replaced with the names: Mutafarraq, Mutaffaraq anhu, Illat Faariqa or Wajhul Farq and Hukmain Mutaba'yenain.

مثال "فافترقا" : و ان اكرهه غير السلطان حد, عند ابي حنيفة رحمه الله و قالوا لا يجد لان الاكراه عندهما قد يتحقق من غير السلطان لان المؤثر خوف الهلاك و انه يتحقق من غيره و له ان الاكراه من غير لا يدوم الا نادرا لتمكنه من الاستعانة بالسلطان او بجماعة المسلمين و تمكنه دفعه بنفسه بالسلاح , والنادر لا حكم له فلا يسقط به الحد بخلاف السلطان لانه لا يمكنه الاستعانة بغيره و لا الخروج بالسلاح عليه فافترقا

(كتاب الحدود -باب الوطي الذي يوجب الحد والذي لا يوجبه-٢-٥١٩)

Farq Dhimni:

The word بخلاف is brought to show the difference between two Mas'ala's which look similar, whenever this word is brought then the previous sentence will be called متفرق and the sentence following it will be called متفرق عنه

Refer to Hidayah-Kitab-ul-Hajj- Baab-ul-Ihraam: 252/2.

The method of converting the three logical proofs:

Imam Ghazali *Rahimahullah* states that Tamtheel can be transformed into the Qiyas of Mantiq i.e Qiyas Iqtiraani (Al-Mustasfaa 65).

Allama ibul Haajib *Rahimahullah* states that Istithnaai can be transformed into Iqtiraani and Muttasil can be transformed into Munfasil.

و يرد الاستثنائي الى الاقترائى بجعل الملزوم وسطا، والاقترائى الى المنفصل بذكر منافيه معه

(مختصر ابن حاجب: ١١٠)

For example:

هذا آفل و ربّي ليس آفل

نتيجة = هذا ليس برّبّي

استثنائي: لو كانت هذه ربّي ما افلت لكنها افلت

نتيجة = فليست برّبّي

In the same way, refer to the following Qiyas Istithnaai:

قياس استثنائي: لو كان هولاء آهة ما وردوها

اقترائى: هولاء يردون جهنّم و من يرد جهنّم فليس باله

نتيجة = "هولاء ليسوا بآهة" و قس على هذا

The method of making Qiyas Iqtirani from Tamtheel is as follows:

The Maqees Alai will be made into the Asghar, the Maqees into the Akbar and the Hadd-e-Awsat will be made into the Illat.

An example: Drugs are impermissible due to them intoxicating like alcohol, in order for us to make this into the Qiyas of Mantiq we will need to firstly identify the Illat of impermissibility; thus, we will say “Alcohol intoxicates and every substance which intoxicates is impermissible, thus alcohol is impermissible”. Thereafter, we will identify the same Illat in drugs and we will make the word “Drugs” our Asghar in Shakl-e-Awwal, thus we will say “Drugs intoxicate and every substance which intoxicates is impermissible, thus drugs are impermissible”.

Thus, we learn that in order for us to make Tamtheel into Qiyas Iqtiraani then we will be required to make two analogies. For the first Qiyas we will need to extract the Illat of the Hukm-ul-Mansoos and make a Shakl-e-Awwal, in this Shakl-e-Awwal the “Asghar” will be the “Maqees Alai”, the “Illat” will be the “Hadd-e-Awsat” and the “Hukm” will be the “Akbar”. Thereafter, in the second Qiyas the Asghar will be made into the Maqees, the Hadd-e-Awsat and Akbar will remain as is.

Thus, in conclusion, the three Dalaail can be changed into one another by some minor changes. The reason being is that the fundamental portions which give the Nateejah are very similar, the only difference is with regards to its name, form and sequence. For example, that which is the Hadd-e-Awsat in Qiyas Iqtirani becomes the Malzoom in Istithnaai and Illat in Tamtheel; that which is the Maudoo and Mahmool in Iqtiraani becomes the Muqaddam and Taali in Istithnaai and the Maqees and Maqees alai in Tamtheel.

For this reason, in Hidayah there are certain places which have the possibility of being Shakl-e-Awwal and Tamtheel:

ولا يجوز في الهدايا الا ما جاز في الضحايا لانه قربة تعلقت باراقة الدم كالاضحية فيتخصصان بحمل

واحد

(كتاب الحج، باب الهدي، ٣٠٠-١)

In the above example, if the Kubra is joined after the words underlined than it will become Qiyas Iqtiraani, for example:

وكل قرية تعلقت باراقة الدم يختص بمحل

Together with this, if the Hadd-e-Awsat is made the Illat of the Maqees and Maqees alai then it will become Tamtheel, thus the Illat will become:

كونه قرية تعلقت باراقة الدم

However, it is best to make such types of texts into Tamtheel, the reason being is that the author of Hidayah has given the answer of a similar Daleel in another place with the words **بخلاف** in order to show a Farq (difference) which indicates that such a Daleel according to the author of Hidayah is of Tamtheel. Look at the following Ibarat:

و في الذهب والفضة و حليهما و اوانيهما الزكاة و قال الشافعي رحمه الله: لا يجب في حلي النساء و خاتم الفضة للرجال لانه مبتذل في مباح **فشابه** ثياب البدلة، و لنا ان السبب مال نام و دليل النماء موجود.... والدليل هو المعبر **بخلاف** الثياب (كتاب الزكاة, باب زكاة المال: ١-١٩٥)

Note 6:

Qiyas is used in two meanings according to the Fuqaha, the common definition is as follows:

نقل الحكم من الاصل الى الفرع لعللة جامعة

The other meaning is as follows:

القاعدة المستمرة في الشرع

(كذا قاله المحقق ابن الهمام في كتاب الصوم قبيل قول المصنف: والكفارة مثل كفارة الظهار. فتح

القدر: 2-264)

When the word Qiyas is brought in contrast to Istihsaan then the latter meaning is meant and not the former. From this explanation the objection raised on certain texts will also be dispelled i.e wherein the Fuqaha state that the Hadeeth is Khilaaf (contrary) to Qiyas, however, we had

taken the narration (or we had left the narration) due it being contrary to Qiyas. Whilst in other places the Fuqaha state that a certain ruling (even though it may be contrary to Qiyas) has been adopted, due to the Ijmaa of the Sahaba. It is mentioned in Baab-us-Salam:

والقياس وان كان ياباه ولكننا تركناه بما رويناہ (٩٢/٣)

وذكر في كتاب الطلاق: والقياس ان لا يقع شيء وان نوى الزوج الطلاق... الا انا استحسناه لاجماع الصحابة رضى

الله عنهم (باب تفويض الطلاق: ٣٧٦/٢)

Istih'saan

Refer to the following texts for the definition of Istih'saan:

قال الامام البزدرى: هو العدول عن موجب قياس جلى الى قياس خفي اقوى منه او هو تخصيص قياس باقوى منه

قال الامام الحلواني: الاستحسان ترك القياس لدليل اقوى منه من كتاب او سنة او اجماع

قال الامام الكرخى وبعض الحنابلة: هو العدول بحكم المسئلة عن نظائرها لدليل شرعى خاص

(انظر: كشف الاسرار: ٤/١٣٢. روضة الناظر: ١/٤٠٨. الاحكام للامدى: ٤/٦٠٩. ارشاد الفحول: ٢٦٠)

Remember that when Qiyas is brought in contrast to Istih'saan then Qiyas will mean a Qa'idah Kulleya (as mentioned above), and Istih'saan is the Mas'ala Juz'eya which has been excluded or made specific from this Qa'idah Kulleya. Abdul Kareem Zaidan writes:

القياس هو الاصل الكلى او القاعدة العامة. والاستحسان دليل خاص تقتضي استثناء هذه الجزئية من الاصل الكلى (الوجيز بتصرف: ٢٣١)

Types of Istih'saan:

When a Juz'ee is excluded from a Kulli (universal rule) due to a Khaas (specific) Daleel then this Daleel is called "Sanad-e-Istih'saan". This will either be due to a Daleel Naqli i.e Qur'an, Sunnat, Ijmaa or a Daleel Aqli i.e Qiyas Khafee, Ta'aamul, Dharoorat.

Refer to the following examples:

استحسان بالكتاب:

وعبدة الاوثان من العجم وفيه خلاف الشافعى، هو يقول: ان القتال واجب لقوله تعالى: وقاتلوهم. الا انا عرفنا جواز تركه في حق اهل الكتاب **بالكتاب**، وفي حق المجوس **بالخبر**، فيبقى من وراءهم على **الأصل**. ولنا: انه سيجوز

استرقاقهم فيجوز ضرب الجزية عليهم لان كل واحد منهما يشتمل على سلب النفس منهم فانه يكتسب ويؤدى الى المسلمين ونفقة في كسبه

(باب الجزية: ٥٩٥/٢)

استحسان باحديث:

فان حدث عذر يمنع من الصلاة في اليوم الثاني، لم يصلها بعده لان **الاصل** فيها ان لا تقضى كالجمعة الا انا تركناه **بالحديث** وقد ورد بالتأخير الى اليوم الثانية عند العذر

(باب صلاة العيدين: ١٧٤/١)

استحسان بالاجماع:

فان اختارت نفسها في قوله: "اختارى" كانت واحدة بائنة **والقياس** ان لا يقع بهذا شيء، وان نوى الزوج الطلاق، لانه لا يملك الايقاع بهذا اللفظ، فلا يملك التفويض الى غيره، الا انا **استحسنناه**، لاجماع الصحابة رضى الله عنهم ولانه بسبيل من ان يستديم نكاحها او يفارقها فيملك اقامتها مقام نفسه فيحق هذا الحكم

(باب تفويض الطلاق: ٣٧٦/٢)

استحسان بالتعامل:

ومحمد رحمه الله يقول: **القياس قد يترك بالتعامل** كما في الاستصناع الخ

(كتاب الوقف: ٦٤٠/٢)

"الا ان الفتوى على قولهما لحاجة الناس اليها، ولظهور تعامل الامة بها، **والقياس يترك بالتعامل** كما في الاستصناع"

(كتاب المزارعة. فصل في المهياة: ٤٢٥/٤)

استحسان بالقياس الخفي:

اهل عرفة إذا وقفوا في يوم، وشهد قوم انهم وقفوا يوم النحر، اجزأهم. **والقياس** ان لا يجزيهم، اعتبارا بما إذا وقفوا يوم التروية، وهذا لانه عبادة تختص يزمان ومكان فلا يقع عبادة دونهما. **وجه الاستحسان**: ان هذه شهادة قامت على النفي، وعلى امر لا يدخل تحت الحكم، لان المقصود منها نفي حجهم، والحج لا يدخل تحت الحكم ...

(كتاب الحج. مسائل منثورة: ٣٠٣/١)

استحسان بالضرورة:

وإذا وقعت في البئر نجاسة، نزحت، وكان نزع ما فيها من الماء طهارة لها. ومسائل الآبار مبنية على **اتباع الآثار دون القياس**، فان وقعت فيها بعة او بعرتان من بعر الإبل او الغنم لم تفسد الماء، **استحسانا**. **والقياس** ان تفسده لوقوع النجاسة في الماء القليل. **وجه الاستحسان**: ان آبار الفلوات ليست لها رؤوس حاجزة، والمواشى تبعر حولها، فتلقبها الريح فيها، فجعل القليل عفوًا، للضرورة، ولا ضرورة في الكثير.

(باب الماء الذي يجوز به الوضوء والذي لا يجوز به. فصل في البئر: ٤٢/١-٤٣)

Three Khaas types of proofs:

الاستدلالات العامة

These Istidlaalat's are utilized when there is no "Khaas Nass" on the Hukm of a Mas'ala and there is a need for affirmation or negation. For example, the following principles are established from the Nusoos of Shariah:

1. Whenever the Sabab of something is established and there is also Ahleyat in the Aa'qid, or there exists Ahleyat together with the correct Mahal, then in such a case the Hukm will definitely take place.
2. When the مقتضى of something is present and its مانع is not present then the issue will be regarded as established in Shariah.
3. When there is benefit for the Aa'qedayn and there is no harm for the Ghair Aa'qedayn then the Shariah accepts it.

Note 1:

The above three types fall under Qiyas Iqtiraani i.e the Sughra (Sababeyat, Ahleyat, Muqtadi wa Maani, Naf'a wa Dharar) will be mentioned in the text, thereafter the appropriate Kubra will need to be placed.

Note 2:

The above three principles in actual fact refer back to one principle (as if they have one meaning with three different interpretations). For example, whenever the Sababeyat and Ahleyat are present then its مقتضى is present and its مانع is negated, in the same way, in the scenario wherein there is benefit and no harm, then this is another name for the presence of the مقتضى and the absence of any مانع.

1) Sababeyat and Ahleyat or Ahleyat and Mahaleyat:

The laws of Shariah are directed to man when Sababeyat and Ahleyat are both found; similarly, when Ahleyat and Mahaleyat are found then laws are established.

An example of Sababeyat and Ahleyat:

ويؤدى المسلم الفطرة عن عبده الكافر لان السبب قد تحقق والمولى من اهله، وفيه خلاف الشافعي، لان الوجوب عنده على العبد وهو ليس من اهله (كتاب الزكاة. باب صدقة الفطر: ٢٠٩/١)

كبرى: وإذا تحقق سبب الشئ وصدر من اهله يترتب الحكم عليه

An example of Ahleyat and Mahalleyat:

و اذا ضمن الولى المهر، صحّ ضمانه، لانه اهل الالتزام، و قد اضافته الى ما يقبله (كتاب النكاح، باب المهر: 2-

333)

وبعد التنقيح: الولى اهل لالتزام الضمان، و قد اضافته الى محله، و كل من كان اهلا لشيء و اضافته الى محله صحّ فعله شرعا

2) مقتضى - مانع

The Hukm will definitely be established when the مقتضى is established and the مانع is not present.

و لنا : ما ذكرنا من تحقق الحاجة, ووفور الشفقة (كتاب النكاح, باب الولى: 2-316)

و فى العناية: يعنى ان المقتضى للولاية النظرية هو الحاجة, و قد تحققت للصغر والمانع و هو قصور

الشفقة, قد انتفى..... و اذا وجد المقتضى وانتفى المانع, يجب تحقق الحكم (3-174)

(Also refer to Al-Inayah; Kitaab-un-Nikāḥ, Baab-un-Nikāḥ-er-Raqeeq: 368/3)

The above two are a “Murakkab Illat” i.e both portions are necessary. Therefore, if the مقتضى is present together with the مانع, or the مانع is negated and the مقتضى is not present than it will not be established. When there is a contradiction between Wujood (existence) and Adam (non-existence) then the latter is given preference. However, to establish something negative then either one of the two i.e. the non existence of the مقتضى and the existence of the مانع is sufficient.

Refer to the following two Qa'idahs of Sharhul Majalla which indicate towards this:

ما جاز لعذر بطل بزواله

From this we learn that only the مقتضى will be Ma'doom by the Adam-e-Muqtadee

إذا زال المانع عاد الممنوع

When the meaning is negated (and the مقتضى remains) then that was negated returns.

For this reason, Khiyaar-ut- Ta'yeen is permissible in three things and not four. The author of Hidayah gives the following Daleel:

والجهالة لا تفضي الى المنازعة في الثلاثة لتعيين من له الخيار وكذا في الاربع الا ان الحاجة اليها غير متحققة والرخصة ثبوتها بالحاجة و كون الجهالة غير مفضية الى المنازعة **فلا تثبت باحدهما**

(باب خيار الشرط - ٣ - ٣٤)

وفي العناية: فكان علة جوازه **مركبة** من الحاجة وعدم كون الجهالة تفضي الى المنازعة (٥٢٢-٥)

وفي الكفاية: اي والرخصة انما تثبت شرعا **لوصفين** و هما: الحاجة و كون الجهالة غير مفضية الى المنازعة

فلا تثبت باحدهما (٥٢٢-٥)

This Illat-e-Murakkabah logically comprises of four Shakls, either both portions of the Illat will be present or both will not be present, or either one will be present whilst the other will be absent. The Fuqaha utilise all four scenarios:

١	٢	٣	٤
وجود المقتضى و عدم المانع	وجود المقتضى و المانع	عدم المقتضى و المانع	عدم المقتضى و وجود المانع

As mentioned above, number one is for both positive and negative whilst the remaining three are to establish negativity.

١- وجود المقتضى و عدم المانع

The above scenario consists of three scenarios:

1) Sometimes the above two words are mentioned explicitly.

وليس للعيد ان يطالب مولاه بقذف امه الحرة ولا للابن ان يطالب اباه بقذف امه الحرة المسلمة... ولو

كان لها ابن من غيره له ان يطالب لتحقق السبب وانعدام المانع

(كتاب الحدود-باب حد القذف: ٢-٥٣٠)

2) Sometimes it is not mentioned explicitly.

ومن ضمن عن عبد مالا لا يجب عليه حتى يعتق ولم يسمّ حالا و لا غيره فهو حالّ لان المال حالّ

عليه... والكفيل غير معسر (٣-١٢٨)

The first portion of the underlined sentence is the Wujood-e- Muqtadi and the second is the Maani.

3) Sometimes a portion is mentioned whilst the other is hidden (this is due to it being Badeehi-clear and apparent). The following text has mention of two Mas'alah's; the first Mas'alah

contains only the negation of the Maani whilst the second has only the absence of the مقتضى. In both places the contrasting portion has been left out due to being Badeehi.

وإذا نوى المسافر الافطار ثم قدم المصر قبل الزوال فنوى الصوم اجزأه لان السفر لا ينافى اهلية

الوجوب و لا صحة الشروع

This is Intifaa of the Maani, the مقتضى of the Ahleyat and Sihhat of fasting is not in need of mention.

و ان كان في رمضان فعليه ان يصوم لزوال المرخص في وقت النية

(كتاب الصوم-باب ما يوجب القضاء والكفارة-1-223)

Fasting is Wajib because the مقتضى of *Rukhsah-fe-sawm* is absent. The negation of the Maani's Wujooob does not need to be mentioned.

٢- اجتماع المقتضى والمانع

اذا تعارض المقتضى والمانع يقدم المانع فلو ضاق الوقت او الماء عن سنن الطهارة حرم فعلها ولو

صرحه حين عمدا و خطاء او مضمونا و هدرا ومات لهما فلا قصاص (1-318)

اذا اجتمع الحلال و الحرام غلب الحرام و بمعناها "ما اجتمع محرم و مبيح الا غلب المحرم فمن فروعها

ما اذا تعارض دليلان احدهما يقتضى التحريم والآخر الاباحة قَدَم التحريم... و من ثم قال عثمان رضى

الله تعالى عنه لما سئل عن الجمع بين اختين بملك اليمين "احلتها آية و حرمتها آية, فالتحريم احب

الينا" (1-318-الاشباه والنظائر-ادارة القرآن-كراتشى)

٣- انتفاء المقتضى والمانع

This establishes Salb.

٤- انتفاء المقتضى و وجود المانع

This establishes Salb to a greater degree.

ومن شرب الخمر فاخذ.... فان اقر بعد ذهاب رائحتها.... فالتقادم يمنع قبول الشهادة بالاتفاق غير
انه مقدر بالزمان عنده اعتبارا بحد الزنا وهذا لان التأخير يتحقق بمضى الزمان والرائحة قد تكون من

غيره

(كتاب الحدود - باب حد الشرب - ٢ - ٥٢٨)

1) Note: Sometimes Intifaa Maani is mentioned first and the وجود المقتضى after.

فاما تقليد الجاهل فصحيح عندنا خلافا للشافعي رحمه الله و هو يقول : ان الامر بالقضاء يستدعي
القدرة عليه و لا قدرة بدون العلم. و لنا: انه يمكنه ان يقضى بفتوى غيره و مقصود القضاء يحصل به
و هو ايصال الحق الى مستحقه

(كتاب ادب القاضي: ٣-١٣٢)

2) Note: Sometimes there is more than one مانع, in this case the first Intifaa Maani and
thereafter the Intifaa Maani Thaani... will be brought in sequence.

و لا تقبل شهادة الاعمى و قال زفر رحمه الله: و هو رواية عن ابي حنيفة رحمه الله: تقبل فيما يجرى فيه
التسامح لان الحاجة فيه الى السماع و لا خلل فيه و قال ابو يوسف رحمه الله و الشافعي رحمه الله :
يجوز اذا كان بصيرا وقت التحمل لحصول العلم بالمعينة, والاداء يختص بالقول, و لسانه غير مؤف,

والتعريف يحصل بالنسبة كما في الشهادة على الميت

(كتاب الشهادة - باب من يقبل شهادته ومن لا يقبل - ٣ - ١٦٠)

The following claim of Imam Abu Yusuf *Rahimahullah* and Imam Sha'fee *Rahimahullah* :

عدم قبول شهادة اعمى comprises of Salb.

صحة تحمل شهادة of مقتضى is the حصول العلم بالمعينة

اداء شهادة of مقتضى is the والاداء يختصّ بالقول

و is the Intifaa of the first Maani لسانه غير مؤف

والتعريف يحصل بالنسبة is the Intifaa of the second Maani

جلب النفع و دفع الضرر: The Third Type:

When there is benefit from both sides and there is no harm then this is regarded as Saheeh and enacted according to Shariah, this is also a Murakkab Illat and is part of the second type:

وجود مقتضى انتفاء مانع

فان مات رب الارض والخارج بسر فللعامل ان يقوم عليه كما كان يقوم قبل ذلك الى ان يدرك التمر و

ان كره ذلك ورثة رب الارض استحسانا فيبقى العقد دفعا للضرر عنه و لا ضرر فيه على الآخر

(كتاب المساقاة: ٤-٤٣٢)

The following Qawaa'id are from the same type of Daleel:

درء المفسد اولى من جلب المصالح

اذا تعارض مفسدتان روعى اعظمهما ضررا بارتكاب اخفهما

يختار اهون الشرين

الضرر يدفع بقدر الامكان

يتحمل الضرر الخاص لدفع الضرر العام

الضرر الاشد يزال بالضرر الاخف

لا ضرر ولا ضرار

الضرر يزال

الضرر لا يزال بالضرر

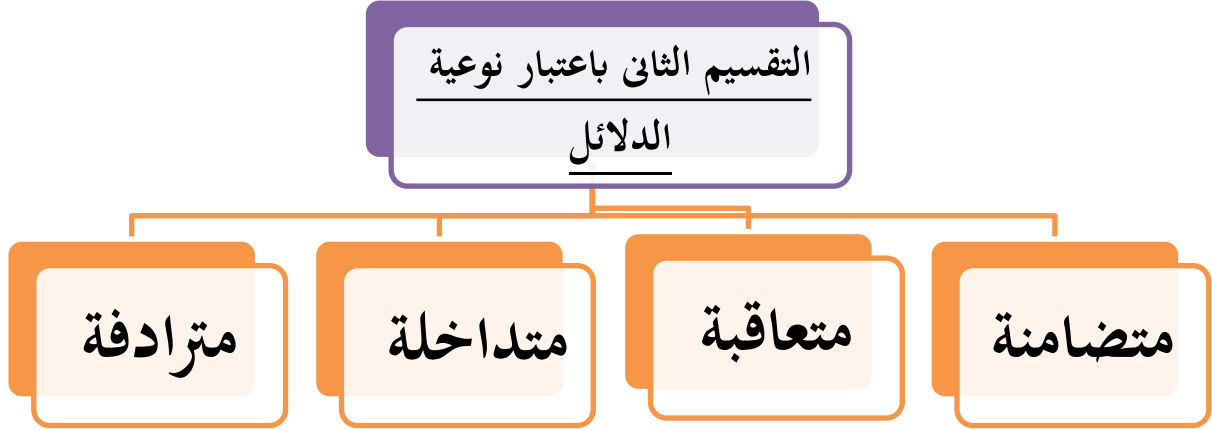
الضرر لا يكون قديما

الاضطرار لا يبطل حق الغير

المصلحة المرسله has a very similar definition as mentioned in Al-Mustasfa:

تعريف المصلحة المرسله: المصلحة هي: جلب المنفعة و دفع المضره. اى المفسده (١٣٩-٢)

التقسيم الثاني باعتبار نوعية الدلائل



مترادفة

This is when the proofs are presented in succession after a claim; they may either be Aqli or Naqli:

و من باع دارا دخل بناءها في البيع و ان لم يسمه لان اسم الدار يتناول العرصة والبناء في العرف ولانه متصل به اتصال قرار فيكون تبعا له. (كتاب البيوع: ٣-٣٠)

متداخلة

The proof which is brought Dhimnan when trying to establish the Muqadamaat of the primary Daleel is called Daleel Mutadakhilah.

If the primary Daleel has a Laam than the Dhimni Daleel will either have a **حيث-كي** or **اذ** it will commence with a Mafool Laho and sometimes a Laam is brought.

و لا يجمع في المحسن بين الرجم والجلد لانه عليه السلام لم يجمع **و لان** الجلد يعرى عن المقصود مع الرجم **لان** زجر غيره يحصل بالرجم **اذ** هو في العقوبة اقصاها (كتاب الحدود-٢-٥١٢)

كبرى: و كل ما عري عن المقصود فهو غير مطلوب شرعا او فهو لغو شرعا او لا حكم به وغيره

متعاقبة

These proofs come after a Daleel Asli and its clarification takes place, whilst in other places there is a Taf'ree on the Qa'idah which has been mentioned; its sign is وهذا and sometimes a Laam is brought before or afterward. For example:

وهذا لان او ولهذا

Thus, this is of two types:

توضيحي وتفریعی

1) When a Laam is brought afterwards then the commentators bring the following words as the hidden Khabr:

ظاهر- ثابت- واضح

This is why it is called توضيحي

2) When the Laam of Ta'leel is brought first, then in such a case the commentators take out the Mushaarun Ilai of هذا which comes in the form of an Asl-e-Fiqhi (Qa'idah or Dha'bitah). The Juz'eya which appears after is a Taf'ree of this hidden Asl, this is why it is called تفریعی

1) Daleel توضيحي

The sign for this type of Daleel is that after هذا there will be a Laam of Ta'leel وهذا لان

The second Daleel in certain aspects is a complete independent Daleel whilst in other aspects it is Dhimni; therefore, it will be called "Daleel Dhimni Taudheehi" with regards to the establishment of the first Daleel. Inayah has termed it as دليل ظاهر

The commentators bring the word هذا hidden after the word ظاهر

و لهما انه لو جاز في نصيبه خاصة يكون قسمة الدين في الذمة و لو جاز في نصيبهما لا بد من اجازة نصيب الآخر بخلاف شراء العين و هذا لان المسلم فيه صار واجبا بالعقد والعقد قام بهما فلا ينفرد احدهما برفعه

واستظهر المصنف بقوله: و هذا لان المسلم فيه يعنى ان المسلم فيه في ذمة المسلم اليه انما صار واجبا بعقد السلم والعقد قام بهما فلا ينفرد احدهما برفعه

(عناية مع فتح القدير- كتاب الصلح- باب الصلح في الدين: ٧-٤٠٧)

2) Daleel تفرعي

Whenever Laam Ta'leel appears before هذا then this will be termed as Daleel تفرعي

وإذا شهد اربعة على رجل بالزنا فانكر الاحصان وله امرأة قد ولدت منه، فانه يرحم. معناه: ان ينكر الدخول بعد وجود سائر الشرائط، لان الحكم بثبات النسب منه، حكم بالدخول عليه و لهذا لو طلقها يعقب الرجعة, و الاحصان يثبت بمثله (كتاب الحدود- باب الشهادة على الزنا والرجوع عنها- ٢-

(٥٢٦)

In the above example, before the words ولهذا is the مقتضى, while لان الحكم and what comes after is the negation of the Maani. ولهذا and الاحصان يثبت بمثله. the مقتضى.

دليل اللّمى والائى

Allama Abdul Hay Laknawi *Rahimahullah* has written in the Muqaddma of Hidayah whilst discussing the habits of the author of Hidayah “Whatever is before and after لائى will be the Aqli Dalaail; however, the difference is that before لائى will be the Daleel Inni and after it will be the Daleel Limmi.

ومنها: انه ربما يذكر الدليل العقلى بعد العقلى، كأنه يؤمى الى لمه. قال فى نتائج الافكار: دأب المصنف انه يقول بعد ذكر دليل على مدعى: "وهذا لان...." ويريد به ذكر دليل لمى بعد ان ذكر دليلا ائيا

(٥-٣)

Daleel Limmi is when there is **Istid’laal Bel illah** and Daleel Inni is **Istidlaal Bel Alaamah**.

Daleel Limmi comprises of each and every unit i.e without the existence of the Illat no unit of the Ma’lool can be comprehended. This is contrary to Daleel Inni, as it is not necessary that it comprises of all the units.

Another name for Daleel Limmi is “Ta’leel” and another name for Daleel Inni is “Istidlaal”

Limmi is derived from ليم and Inni is derived from the word ان

The reason for their names is that Limmi comes as a Jawaab of ليم and from Inni a Jumla Shartiya of ان can be made. Together with this, it is the rule of Sarf that when a two-letter word has a Yaa attached to it then the second letter becomes Mushaddad.

(شد العرف-١٢٦-ابن عقيل-١٨٤-بحواله اساس المنطق-١٧٩)

An example of this is that of a person who uses a thermometer to check the temperature of a person who is experiencing a fever, this Istidlaal is called Daleel inni, and the reason being is that heat is an Alaamat (sign) of fever and not an Illat. The Illat of fever is that a person exits out from the balance of the Akhlaat-e-Arb’aa (Saf’raawi, Saudaawi, Dimaa’e, Balgami i.e. Melanchonic, Sanquine, Choleric, Phlegmatic) or one becomes corrupted and unhealthy.

Thus, if someone says:

هذا متعفن الاخلاط وكل متعفن الاخلاط محروم فهذا محمووم

This will be Istidlaal Bel Illat i.e Daleel Limmi.

On the other hand, if he were to say:

هذا محمووم وكل متعفن الاخلاط محمووم فهذا متعفن الاخلاط

This will be Istidlaal Bel Alaamat i.e Daleel Inni.

من عادة المصنف في كتابه هذا: اذا اراد ان يبين لمية مسألة بعد بيان انيتها, سلك هذا المسلك ايماء الى ان مفاد الدليلين مختلف من حيث الاثية و اللمية و ان كان اصل المدعى واحدا و كأنهما صار دليلين على شيئين مختلفين فليكن هذا على ذكر منك فانه ينفعل في مواردنا وقد كنت نبهت عليه من قبل ايضا, فلا تغفل

(تكملة فتح القدير, كتاب الشفعة, باب طلب الشفعة و الخصومة فيها- ٨- ٣٢٣)

Note: If the words **لان هذا** appear after a Tam'theel, then it will come to explain an Illat-e-Jaami'ah.

و ان لبس ثوبا مخيطا او غطى رأسه يوما كاملا فعليه دم, و ان كان اقل من ذلك, فعليه صدقة.... فالمروي عن ابي حنيفة رحمه الله: انه اعتبر الربع **اعتبارا** بالخلق والعورة, **و هذا لان** ستر البعض استمتاع مقصود يعتاده بعض الناس.

(هداية- كتاب الحج- باب الجنائيات: ١- ٢٦٨)

قوله: "هذا لان" يصلح ابداء للجامع اى: العلة التي بها وجب في حلق الربع الدم, و هي الارتفاق به على وجه الكمال

(فتح القدير: ٢-٤٤٤, ٤٤٣)

متضامنة

Sometimes a Daleel comprises of more than two Muqaddamaat, this is termed as numerous Dalaail according to the majority.

ان الدليل المركب من أكثر من قضيتين في الحقيقة دليلان او ادلة، اذ التحقيق ان الدليل لا يتركب الا

من قضيتين

(رشيدية: ٢٠)

In this scenario, the Nateejah which surfaces from the first two Muqaddamas will be joined unto the previous Muqaddamas and a new Daleel will come into existence. Such Dalaail which comprise of more than one Muqaddama are called **الدلائل المتضامنة**

Now a question arises, does it comprise of three Muqaddama's or more?

The answer to this question is that if it does comprise of three Muqaddamas then it will be divided into two types:

متضامنة الاول - متضامنة الآخر

If it comprises of more than three Muqaddamas than it is called **متضامنة مسلسلة**

The Dalaail of **متضامنة** will be one less then the number of Muqaddamas.

E.g., of **متضامنة الاول**

This is a Daleel which has three Muqaddama's, the first two Muqaddama's from which the Nateejah is taken out will be termed the "Sughra". The third Muqaddama will be the Kubra of the "Sughra Mustanja":

لان هذه الشروط تخالف مقتضى العقد فكانت فاسدة والهبة لا تبطل بها (اى بالشروط الفاسدة)

(كتاب الهبة, باب ما يصح رجوعه و ما لا يصح: ٣-٢٩٢)

المقدمتان: هذه الشروط تخالف مقتضى العقد , و ما خالف مقتضى العقد فهو فاسد

النتيجة: هذه الشروط فاسدة

المقدمة الثالثة: والهبة لا تبطل بالشروط الفاسدة

مقدمتا الدليل الجديد: هذه الشروط فاسدة، والهبة لا تبطل بالشروط الفاسدة

النتيجة: فهذه الشروط لا تبطل بها الهبة

متضامنة الآخر

This is when the Daleel has three Muqaddamahs; the first Muqaddama is the Sughra and the Nateeja\ which appears due to joining the second two Muqaddama's will be the Kubra of the first Sughra Asleya.

و ان اطلع على خينانة فى التولية اسقطها من الثمن و قال ابو يوسف رحمه الله يحط فيهما....لابي

يوسف رحمه الله ان الاصل فيه كونه تولية و مراوحة.... فلا بدّ من البناء على الاول و ذلك بالخط

(كتاب البيوع, باب المراوحة والتولية)

In the above example, the Daleel of Imam Abu Yusuf *Rahimahullah* has three Muqaddamahs.

1) The Sughra Asleya:

الاصل فيه كونه تولية ومراوحة

2) The Nateeja\ which arises by joining the last two Muqaddamahs is the Kubra:

فلا بدّ من البناء على الاول وذلك بالخط

3) The Nateejah of both:

فلا بدّ من الخط

4) This Nateejah will be joined to the first Muqaddama and the Kubra will be made:

الاصل فيه كونه تولية و مراجعة و اذا كان كذلك فلا بد من الخط

5) Final Nateejah:

الاصل فيه الخط

One will read the two Muqaddamahs and the three Dalaail together as follows:

الاصل فيه كونه تولية و مراجعة و لا بد لكونه تولية و مراجعة من البناء على الاول, والبناء على الاول

انما يكون بالخط فالاصل فيه الخط

Note: متضامنة الآخر , Allama Ibn Humam
قياس مركب من الدليلين *Rahimahullah* has called the former متضامنة الاول

٣ - متضامنة سلسلة

This is when the Daleel comprises of more than three Muqaddamahs. These Dalaail are brought one after the other and many Dalaail are brought. One will extract the Nateejah of each Muqadama and join it to the previous Muqadama and build upon it a new Daleel.

قضايا حملية سلسلة

عن ابي هريرة رضى الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه و سلم : لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا و لا تؤمنوا حتى تحابوا, اولا ادلكم على شئ اذا فعلتموه تحاببتم؟ افشوا السلام بينكم

(مسلم : رقم الحديث - ٩٣)

قضايا شرطية مسلسلة:

قال على رضى الله عنه اذا شاور عمر بن الخطاب رضى الله عنه الصحابة في حد الشرب "اذا شرب سكر، و اذا سكر هذى، و اذا هذى افترى و على المفترى ثمانون سوطا" فامر عمر، فجلده ثمانين

(الدارقطنى، كتاب الحدود: رقم الحديث: ٢٤٥)

و من اصبح يوم النحر صائما ثم افطر، لا شئ عليه و عن ابى يوسف و محمد رحمهما الله فى النوادر: ان عليه القضاء... والفرق لابي حنيفة رحمه الله: وهو ظاهر الرواية: ان نفس الشروع فى الصوم يسمى

صائما... فيصير مرتكبا للنهى فيجب ابطاله فلا تجب صيانتة

(آخر كتاب الصوم: ١-٢٢٨ و ٢٢٩)

تقرير دليل الامام رحمه الله: ان بنفس الشروع فى الصوم يسمى صائما... و اذا كان كذلك صار مرتكبا

للهي، و اذا صار مرتكبا للنهى يجب ابطاله و اذا وجب ابطاله لا تجب صيانتة

In Hidayah when متضامنة مسلسلة appears then its sign will be the repetition of the Harf of "Faa".

و لانه لو اخذ منمه نصف ما فى يده فرما يقر الابن الآخر به ايضا، فياخذ نصف ما فى يده فيصير

نصف التركة، فيزاد على الثلث (كتاب الوصايا: ٤-٦٧١)

Two types of استدلال:

استدلال بالكليات والجزئيات

Istidlaal bel kulleya alal Juz'eya is called استخراجى , and Istidlaal menal Juz'eya at ilal kulleyaat is called استقرائى

The former is also called نزولى , whilst the later is also called صعودى

When the Sughra and Nateejah are mentioned however the Kubra is hidden (as is the common practice of the Fuqaha), then in such a case there will be صعود of the extraction of the Kulliyat from the Juz'eya at, this is good practice of تأصيل الاصول

When the Kubra and Nateejah are mentioned and the Sughra is hidden then there will be Nuzool from the Kulleyat to the Juz'eyat i.e those Juz'eyat (which are mentioned in the Sughra) will be extracted from the Kubra (which are the Kulli). This is the practice of تفريع الفروع على الأصول

استدلال بدليل التنويرى

This Daleel commences with الا ترى . In this Daleel the Ghair Mar'ee yah is made into Mar'ee yah and the claim which is established is so clear, as if it seems that can be perceived and visualised.

The Fuqaha utilise the مفرد and مضارع Segha. Together with this, if words like فهذا appear in the end of the sentence then ترقى من الادنى الى الاعلى will be مضمر and the object will be established with severity.

The answer to the Daleel and its eight types.

There are seven ways an answer may be given to a claim made by the opposition (a claim which is established by Qiyas Iqtiraani and Istithnaai).

١- الممانعة:

هي طلب الدليل على مقدمة معينة

وقيل: هي عدم قبول السائل مقدمات دليل المعلّل كلّها او بعضها بالتعيين والتفصيل

(حاشية المنار: ١٥٧)

This is when a specific Muqaddama of the Daleel is specified and the opposition is told that we do not accept this Muqaddama and it will be necessary for you to establish it. The Daleel which is mentioned to support the منع is called the Sanad of the ممانعة, if the Sanad is mentioned then it is called منع مجرد عن السند and if it is not mentioned than it is called منع مقرون بالسند

والجواب عن الثاني: منع انه لا ضم و لا ازدواج بين المالك والمملوكة (فتح القدير-٣-١٠٦)

و لان السبب دليل يتضمن الممانعة بان يقال: لا نسلم ان السبب قد وجد لان السبب هو المال النامي و هو غير متحقق لان النماء انما يكون بالقدرة على التصرف و لا قدرة على المال الضمار (عناية- كتاب الزكاة)

Hadrat Thanwi *Rahimahullah* has stated in his Imdadul Fatāwā “You have not pondered over the answer, I had seen the complete text of the answer. The crux of the answer is of منع and for منع a Sanad is not required, if it was presented tabar’ruan than any issues with regards to it would not harm the منع . Thus, the conclusion of this منع is of Ihtimaal (possibility), and Ihtimaal despite Hadm-e-sanad still remains (319-6).

قيل هو : تخلف الحكم مع وجود العلة (ارشاد الفحول للعلامة الشوكاني: ١- ٢١٠)

والتعريف الجامع ان يقال: النقص: ابطال دليل المعلل بعد تمامه, باستلزامه فسادا كتخلف الحكم عن العلة او لزوم المحال (رشيدية: ٣٣)

It is said to the مدعى , by accepting your Daleel one of two issues will arise:

1) تخلف الحكم عن العلة

The Daleel is found elsewhere, however, the opposition has not applied the same ruling.

2) لزوم المحال

The above two issues are called شاهد

تنبيه: اهل المناظرة يسمي الممانعة "مناقضة" والمناقضة "نقضا"

In the commentaries of Hidayah, الممانعة is frequently termed المناقضة

و له: انها منعت منه. جاز ان يكون "مناقضة" و تقريره: انا لا نسلم ان المعقود عليه كله قد صار مسلما اليه بالوطأة الواحدة فانها منعت منه ما قابل البدل. لان كل وطأة تصرف في البضع و اذا كان كذلك لا يتحقق تسليم كله, و جاز ان يكون "معارضة" و تقريره : انها منعت منه ما قابل البدل لان كل وطأة تصرف في البضع المحترم والتصرف فيه لا يخلو عن البدل ابانة لخطره والمنع عما يقابل البدل

صحيح (٣-٢٤٩)

اقامة الدليل على خلاف ما اقام الدليل عليه الخصم (رشيدية: ١٠٩)

To present a Daleel which opposes the Daleel of the مدعى and will negate his claim; if this Daleel is contrary to the claim of the مدعى than it is called معارضة في الدليل and if it is contrary to the Daleel of any Muqadama than it is called معارضة في المقدمة

It is mentioned in Rasheediya that sometimes معارضة, المناقضة, الممانعة are called منع

Note: When the commentators of Hidayah mention the words عُورَضُ, نُوقِضُ, مَنَعُ than the lexicon meaning will not be looked at, but rather the following terms will be meant and the following translations should be made:

منع : A certain Muqaddama of the Daleel has not been accepted.

نُوقِضُ : There is an objection on this Daleel, this illat is found elsewhere however the same ruling has not been pasted, or by accepting this Daleel there will be محال.

عُورَضُ : This Daleel has been established in opposition to the other Daleel.

٤-القلب

وليس له حق الاستيفاء. كل من الزوج والمرأة له حق الاستيفاء, و عليه ايفاء فكما ان له استيفاء منافع البضع و عليه ايفاء المهر, كذلك لها استيفاء المهر و عليها ايفاء منافع بضعها وحينئذ فقد **يقلب** هذا الدليل. فيقال: ليس لها حق استيفاء المهر قبل ايفاء منافع البضع (٣-٢٤٨)

٥-العكس

هو: انتفاء الحكم لانتفاء العلة. و قيل: تعليق نقيض الحكم بنقيض العلة, و مثل له فخر الاسلام

بقولنا: ما يلزم بالنذر يلزم بالشروع كالحج, و ما لا يلزم بالنذر لا يلزم بالشروع كالوضوء

و هو ليس من باب المعارضة لانها للدفع, والعكس للتصحيح فكان ينبغي ان لا يذكر في هذا الباب لكنه لما استعمل في مقابلة القلب لكونه للابطال, والعكس للتصحيح, ألحق العكس بباب المعارضة او القلب.

(المستصفى ٢-٣١٦)

و قد فرق في التوضيح بين القلب والعكس بان : دليل المعارض ان كان على نقيض الحكم بعينه فقلب , وان كان على ما يستلزمه فعكس.

(المستصفى : ٢-٣١٦)

٦- القول بالموجب

هو: تسليم مقتضى الدليل مع بقاء النزاع (ارشاد الفحول: ٢-٢٢٢)

ولابي حنيفة رضى الله عنه القول بالموجب: يعنى سلّمنا ان الفراش يكون قائما بقيام العدة و لكن العدة هاهنا ليست بقائمة لانها تنقضى باقرارها بوضع الحمل والمقتضى لا يصلح حجة فمست الحاجة الى اثبات النسب ابتداء بالقضاء فيشترط كمال الحجة (فتح القدير -باب ثبوت النسب-٤-٣٢١)

For example: The leader of the hypocrites, Abdullah bin Ubai had said:

لئن رجعنا الى المدينة لنخرجن الاعزّ منها الاذل

Allah Ta'ala had accepted this Kulleya and answered with the following words:

ولله العزة و لرسوله و للمؤمنين (المنافقين: ٨)

Allah Ta'ala mentions that it is exactly as you had thought, however, the requirement of honor and disgrace is not as you had incorrectly perceived.

٧-فساد الوضع:

هو عبارة عن : كون العلة معتبرة في نقيض الحكم بالنص او الاجماع (تعريفات)

و قال الشافعى : الزنا لا يوجب حرمة المصاهرة, لانها نعمة, فانها تلحق الاجنبيات بالمحارم, و كل ما هو نعمة لا ينال بالمحذور لانتفاء المناسبة الواجبة بين الحكم و سببه . (كتاب الطلاق - باب ايقاع الطلاق: ٢-٣٦٥)

٨-الفرق

This is the only way to invalidate the claim which has been established by Tamtheel.

الفرق بالفتح و سكون الراء عند الاصوليين و اهل النظر: هو ان يفرق المعترض بين الاصل و الفرع بابداء ما يختص باحدهما, لئلا يصح القياس, و يقابله "الجمع" و بالجملة فالفرق "ان يبين المعترض في الاصل وصفا له مدخل في العلية لا يوجد في الفرع
(كشاف اصلاحات الفنون والعلوم: ٢-١٢٦٩)

For example, it is mentioned in the Noble Qur'an that the Kuffaar had made Qiyas in order to establish the permissibility of Riba.

انما البيع مثل الربوا

There Qiyas was the following:

Riba: Asl

Bai i: Faraa

Illat: معاوضة بالعوض

Hukm-e-Mushtarakah : Permissibility.

و احل الله البيع و حرّم الربوا

Allah Ta'ala had made this Qiyas null and void.

Firstly, this Qiyas is void because the Maqees is Mansoos.

Secondly, in this situation an Illat Faariqa is present i.e there is no **فضل خالی عن العوض** in Bai contrary to Riba.

اصطلاحات صاحب الهداية

١ - حواله الجامع الصغير

When it is mentioned in Hidayah و في الجامع الصغير , then in such places Sahib-e-Hidayah makes mention of some extra points which are not found in the text of Mukhtsar Qudoori, or it is an indication towards some contradiction between the text of Al-Jaami-us-Sagheer and Mukhtasar Qudoori.

An example wherein extra Fawaaid has been mentioned:

والذبح بين الحلق و اللبة و في الجامع الصغير: لا بأس بالذبح في الحلق كله, وسطه و اعلاه و اسفله

(كتاب الذبائح-٤-٤٣٨)

و اتى بلفظ الجامع الصغير لان فيه بيانا ليس في رواية القدورى و ذلك لان في رواية القدورى: الذبح بين الحلق و اللبة و ليس بينهما مذبح غيرهما, فيحل على ما يدل عليه لفظ الجامع الصغير

(عناية-٨-٤١٣)

An example of تعارض

و ان كان النشوز منها كرهنا له ان يأخذها منها اكثر مما اعطاها و في رواية الجامع الصغير طاب له

الفضل ايضا.

(كتاب النكاح, باب الخلع:٢-٤٠٤)

٢- حرف التعقيب

ثمّ is mentioned in Hidayah to show the commencement of some Dhimni discussion:

و من باع صبرة طعام , كل قفيز بدرهم جاز البيع في قفيز واحد... ثمّ اذا جاز في قفيز واحد عند ابي حنيفة فللمشترى الخيار..... (كتاب البيوع: ٣-٢)

كل اهاب دبغ فقد طهر... ثمّ ما يمنع النتن والفساد فهو دباغ... ثمّ ما يطهر جلده بالدباغ يطهر
بالزكاة

(كتاب الطهارة, باب المياہ-١-١٠ و١٤١)

و هو اللبث في المسجد مع الصوم و نية الاعتكاف... ثمّ الصوم شرط لصحة الواجب منه.... ثمّ
الاعتكاف لا يصح الا في مسجد جماعة....

The Dhimni Mas'ala is given the name "Mustadradah"; for example, in the Fasl with regards to the Well, after the discussion that deals with the urine of those animals which a person can consume, the author of Hidayah commences the discussion of the permissibility and impermissibility of drinking urine with the words ثمّ

ثمّ عند ابي حنيفة رحمه الله لا يحلّ شربه للتداوى... (١-٤٢)

٣- اداة التفسير

حرف التفسير: اى

صيغة التفسير: يعنى, معناه

اسلوب التفسير: المراد, هذا, اذا

The above three come for the following reasons:

١- تقييد المطلق

٢- دفع الايهام

٣- رفع الاجهام

مثال تقييد المطلق:

معناه: " و ينزع عنه ثيابه" معناه دون الازار (كتاب الحدود - فصل في كيفية الحد واقامته: ٢-٥١٠)

يعنى: "فلو مرّ بمائتي درهم بضاعة لم يعشرها و كذا المضاربة" يعنى اذا مر المضارب به على العاشر"

(كتاب الزكاة, باب في من يمرّ على العاشر : ١-١٩٨)

هذا اذا: " و يجوز بيع الطعام والحبوب مكالية و مجازفة" و هذا اذا باعه بخلاف جنسه...بخلاف ما اذا

باعه بجنسه مجازفة... (كتاب البيوع: ٣-٢٢ و ٢١)

المراد-مثال لتقييد المطلق: " و ان كان ماله اكثر من دينه زكي الفاضل اذا بلغ نصابا...والمراد به دين

له مطالب من جهة العباد حتى لا يمنع دين النذر والكفارة (كتاب الزكاة: ١-١٨٦)

دفع الايهام: "والجنون في الصغر عيب ابدًا" و معناه: اذا جن في الصغر في يد البائع ثم عاوده في يد

المشتري فيه او في الكبر, يرده لانه عين الاول اذا السبب في الحالين متحد و هو فساد العقل, و ليس

معناه: انه لا يشترط المعاودة في يد المشتري لان الله تعالى قادر على ازالته و ان كان قل ما يزول فلا بد

من المعاودة للرد."

(كتاب البيوع-باب خيار العيب: ٣-٤١)

رفع الاجهام: " و ان شهد اربعة على شهادة اربعة على رجل بالزنا لم يحد.....فان جاء الاولون

فشهدوا على المعاينة في ذلك المكان, لم يحد ايضا, معناه: شهدوا على ذلك الزنا بعينه

(كتاب الحدود, باب الشهادة على الزنا والرجوع عنها: ٢-٥١٣)

٤- اداة التشبيه:

This issue has already been discussed.

Note: The Adaat of Tashbeeh do not always come for Qiyas-e-Fiqhi, if the context preceding the Adaat of Tashbeeh relates to a Daleel than it will be Qiyas. However, if the context is with regards to the bayaan of a Mas'ala or with regards to a claim than in such cases it will not be Qiyas and nor will the four arkaan of Qiyas be present.

٥- اداة التفريق:

In Hidayah the word **بمخلاف** comes for many purposes; usually it is mentioned as an answer to a Qiyas-e- Fiqhi i.e. to differentiate between the Maqees and Maqees Alai. It is also mentioned to explain the benefit of the Qayd-e-Ihtiraazi and Daf'aa Dakhal Muqaddar. There is no real major difference between the above three, when the difference between the Maqees and Maqees Alai is explained then a restriction is placed which makes the difference clear, and the benefit of the Qayd-e-Ihtiraazi can also be the answer to a hidden question.

Examples:

١- بيان الفرق و جواب القياس:

و اذا كات من له الخيار, بطل خياره و لم ينتقل الى ورثته و قال الشافعي رحمه الله : ينتقل و يورث عنه لانه حق لازم ثابت في البيع فيجرى فيه الارث **كخيار العيب**....ولنا: ان الخيار ليس الا مشية و ارادة و لا يتصور انتقاله. والارث فيما يقبل الانتقال **بمخلاف خيار العيب** لان الموروث استحق المبيع سالما فكذا الوارث فاما نفس الخيار لا يورث

(باب خيار الشرط-٣-٣٢)

ب- قيد احترازی:

و ان صلح من شفعتہ علی عوض بطلت شفعتہ, ورد العوض, لان حق الشفعة ليس بحق متقرر في المحل, بل هو مجرد حق التملك فلا يصح الاعتياض عنه.....بخلاف القصاص لانه حق متقرر و بخلاف الطلاق والعتاق لانه اعتياض عن ملك في المحل

(كتاب الشفعة, باب ما تبطل به الشفعة: ٤-٤٠٦)

ج- دفع دخل مقدر:

و لو اشترى عدلا على انه عشرة اثواب, فاذا هو تسعة او احد عشر فسد البيع لجهالة المبيع او الثمن و لو بين لكل ثوب ثمنًا, جاز في الاصل, بخلاف ما اذا اشترى ثوبين على انهما هرويان, فاذا احدهما مروى حيث لا يجوز فيهم و ان بين ثمن كل واحد منهما. (كتاب البيوع: ٣-٢٤, ٢٣)

٦- حرف الاستثناء - الأ, غير, لكن

When two rulings are mentioned in the Matn of Hidayah and thereafter the author of Hidayah mentions the first ruling in a general style and the second with the above Huroof of Istithnaa.

فان تزوج مسلم على خمر او خنزير فالنكاح جائز و لها مهر مثلها

(كتاب النكاح, باب المهر: ٢-٣٣١)

لان شرط قبول الخمر شرط فاسد, فيصح النكاح و يلغو الشرط, لانه لا يبطل بالشروط الفاسدة لكن لم تصح التسمية, لما ان المسمى ليس بمال في حق المسلم فوجب مهر المثل. (كتاب النكاح, باب المهر: ٢-٢٣١)

Two or more sentences

When the author of Hidayah brings two sentences (one after the other) and the relation between them is not understood, then it will be for either one of the following:

1) مقتضى و مانع

2) اثبات المذهب و ردّ الخصم

The former is when the sentences are short while the latter is when the sentences are long.

If there are more than two sentences and apparently there is no relation, then it will come for either one of the following:

1) To make Ihtiraaz from the Quyood and Shuroot mentioned in the Matn.

2) The Ta'leel of the various rulings mentioned in the Matn.

ا- مثال المقتضى و المانع:

و لا بأس بان يمسّ ما جاز ان ينظر اليه منها, تحقق الحاجة الى ذلك فى المسافرة وقلة الشهوة للمحرمة بخلاف وجه الاجنبية و كفيها, حيث لا يباح المسّ, و ان ابيح النظر, لان الشهوة متكاملة

(كتاب الكراهية, فصل فى الوطى و النظر و المس: ٤-٤٦٢)

قال: و لا بأس بان يمسّ ما جاز ان ينظر اليه منها, لوجود المقتضى للاباحة و هو الحاجة الى ذلك فى المسافرة و انتفاء المانع و هو وفور الشهوة (عناية: ٨-٤٦٩)

ب- اثبات المذهب و ردّ الخصم:

و لو سبي احد الزوجين و قعت البينونة بينهما بغير طلاق, و ان سبيا معا, لم يقع البينونة, و قال الشافعى: وقعت. فالحاصل: ان السبب هو التباين دون السبي عندنا و هو يقول بعكسه, له ان التباين

اثره في انقطاع الولاية, و ذلك لا يؤثر في الفرقة كالحربي المستأمن والمسلم المستأمن, اما السبي فيقتضى الصفاء للسابي و لا يتحقق الا بانقطاع النكاح, و لهذا يسقط الدين عن ذمة المسي, و لنا: ان مع التباين حقيقة و حكما لا ينتظم المصالح, فشابهة المحرمية, والسبي يوجب ملك الرقبة, و هو لا ينافي النكاح ابتداء, فكذاك بقاء فصار كالشراء. (كتاب النكاح, باب نكاح اهل الشرك: ٢-٣٤٧)

ج- قيود و شروط الاتفاقية و الاحترافية:

و اذا قذف الرجل رجلا محصنا او امرأة محصنة بصریح الزنا و طالب المقذوف بالحدّ و حدّه الحاكم ثمانون سوطا ان كان حرّا

(كتاب الحدود - باب حد القذف: ٢-٥٢٩)

و ان طلق الرجل امراته طلاقا بائنا او رجعيًا او وقعت الفرقة بينهما بغير طلاق, و هي حرة ممن تحيض, فعدتها ثلاثة اقراء (كتاب الطلاق, باب العدة: ٢-٤٢٢)

The Ta'leel of numerous rulings:

مثال اللف والنشر مرتب

و ان قدر على القيام, و لم يقدر على الركوع والسجود, لم يلزمه القيام ويصلى قاعدا يؤمي ايماء لان ركنية القيام للتوسل به الى السجدة لما فيها من نهاية التعظيم, فاذا كان لا يعقبه السجود لا يكون ركنا فيتخر و الا فضل هو الايماء قاعدا لانه اشبه.

(كتاب الصلاة, باب صلاة المريض: ١-١٦٢)

مثال اللف والنشر غير مرتب

و من قال لنسوة له: هذه طالق او هذه و هذه, طلقت الاخيرة, و له الخيار في الاولين, لان كلمة او " لاثبات احد المذكورين, و قد ادخلها بين الاولين, ثم عطف الثالثة على المطلقة, لان العطف للمشاركة

في الحكم, فيختص بمحله , فصار كما اذا قال : احدا كما طالق و هذه. (كتاب الايمان -باب اليمين
في العتق والطلاق: ٢-٤٩٩)

التصحيح الصريح والتزامي

١- هو الصحيح, هو الاصح وغيره

ب- كذا في ظاهر الرواية, كذا في رواية الاصول , كذا في النوادر او نوادر الرواية

The former is connected with Tas'heeh Sareehi, whilst the later is connected with Tas'heeh Iltizaami.

However, to understand both of the above it is necessary that we understand the "Tabaqat-ul-Fuqaha" and "Tabaqat-ul-Masā'il".

Tabaqat-ul- Fuqaha¹⁰

1	مجتهدين في الشرع	Those Fuqaha who directly draw out the Usool, Kulleyat , Furoo'at and Juz'eeyaat from the four sources of proof. They do not make anyone's Taqleed in Usool or in Furoo.
2	مجتهدين في المذهب	Those that make Taqleed of their teachers in Usool and Kulleyat; however, they differ in the Juz'eya.
3	مجتهدين في المسائل	Those Masā'il which are not explicitly mentioned in the Mazhab, their rulings are drawn out by using the laws set out by the Mujtahideen.
4	اهل التخریج	Those Fuqaha who do not possess the ability of Ijtihad, however, due to retaining the Usool and Furoo they possess the ability to specify and explain a two-dimensional and unclear view. They are also able to make Tafree of new Masā'il from the Usool and Furoo of the Mujtahiden.
5	اهل الترجیح	Those Fuqaha who give Tarjeeh (preference) of some narrations of the Mazhab over others.
6	اصحاب التمييز	Those who have the ability to differentiate between the strong and weak narrations of the Mazhab.
7	General Fuqaha	

The author of Hidayah was from the second group. However, it has become famous that he belongs to the fifth group. His Tasheeh is of two types; Tasheeh Sareehi and Tasheeh Iltizaami.

¹⁰ Refer to المذهب الحنفی لشيخ احمد بن محمد نصير الدين النقيب Pg 157-Maktaba Abu Hurairah Kharod, India and ناظورة الحق, Aap Fatwa Kaese De etc

Five levels of Tasheeh Sareehi:

1) A word which denotes towards Ijmaa.

عليه عمل الامة, عليه عمل اليوم وغيره

2) The words of Fatwa:

عليه الفتوى, و به يفتى

3) The words of Fatwa without confinement.

يفتى عليه , الفتوى عليه

4) Tas'heeh with the Ism Tafdheel.

هو الاظهر, هو الاوجه, هو الاصح

5) Tas'heeh without Ism Tafdheel.

الصحيح , هو الظاهر, عليه الاعتماد وغيره

Five levels of Tasheeh Iltizaami:

1) Taqdeem and Ta'kheer.

تقديم القول الراجح و تاخير المرجوح

The above is the way of Fatāwā Qadhi Khan and Multaqal Abhur.

تأخير الراجح و تقديم المرجوح

The above is the way adopted by the remaining books of Fiqh.

The author of Hidayah adopts both of the above two ways.

2) Ta'leel and leaving Ta'leel.

ذكر القول الراجح مع دليله و ذكر المذهب المرجوح بلا دليل

3) Ta'leel and the answer to the Ta'leel.

ذكر ادلة القولين و الجواب عن المرجوح

4) Nisbat and absence of Nisbat.

The opinion which is given preference is attributed to our Mashaikh and Fuqaha or to oneself:

هذا عندنا - عليه مشايخنا - قلنا - لنا

4) كونه في المتن او كونه ظاهر الرواية

Sometimes both Tas'heeh Sareehi and Tas'heeh Iltizaami are mentioned together:

وجه قول ابي حنيفة رحمه الله و هو ظاهر المذهب و عليه الفتوى: ان الحق متى ثبت و استقر لا يسقط

الا باسقاطه... (كتاب الشفعة: ٤-٣٩٤)

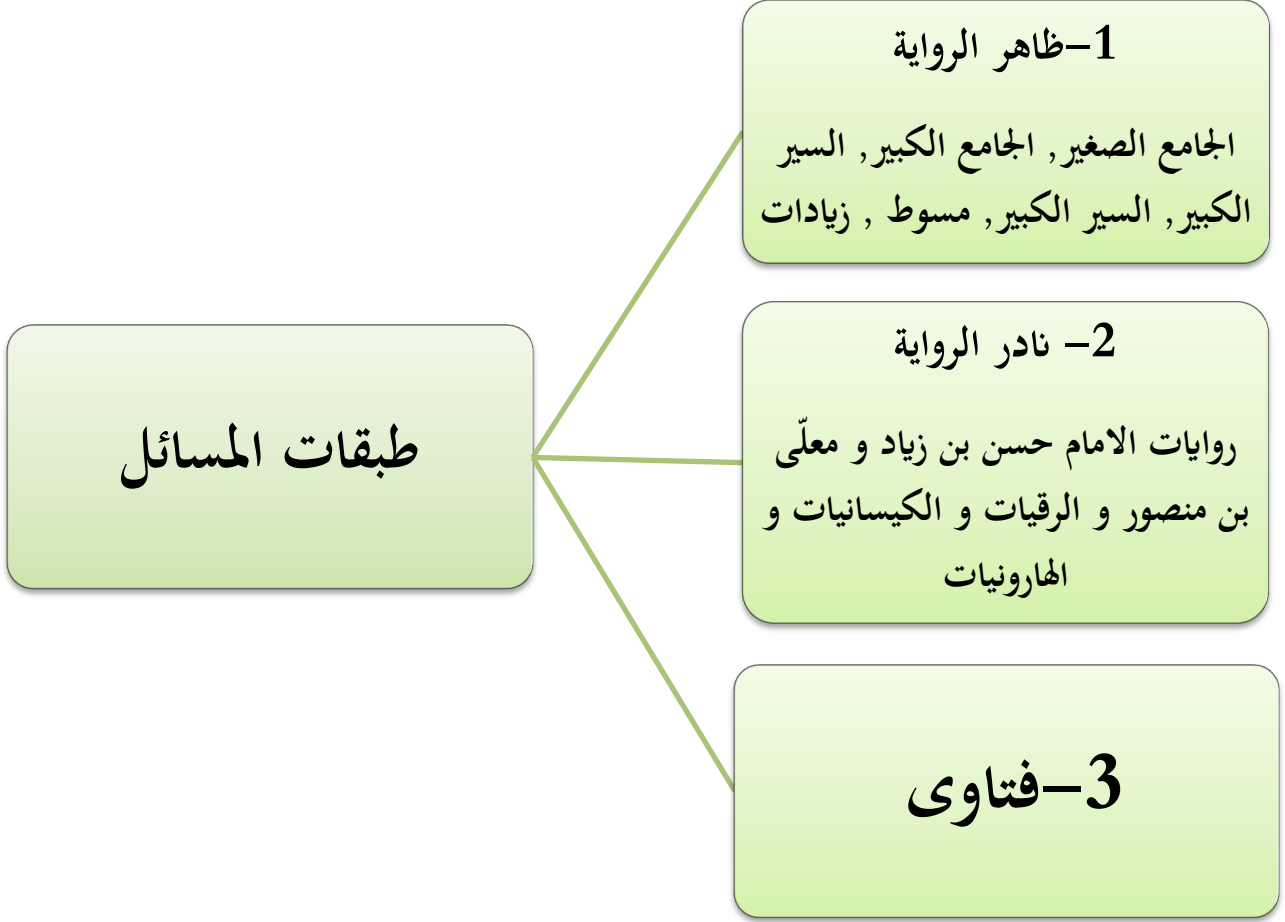
و يستحب له ان يراجعها... ثم الاستحباب قول بعض المشايخ, والاصح انه واجب, عملا بحقيقة الامر, و رفعا للمعصية بالقدر الممكن برفع اثره و هو العدة, و دفعا لضرر طويل العدة

(كتاب الطلاق, باب طلاق السنة: ٢-٣٥٧)

والاصح: التصحيح الصريحى

عملا بحقيقة الامر: التصحيح التزامى-تعليلى و ترك التعليلى

Tabaqat-ul- Masā'il¹¹



¹¹ One may refer to **ناظورة الحق** pg 192 and **At- Tasheeh** pg 26- DKI for a detailed discussion.

Note 1: The Matn of Hidayah is Bidayat-ul-Mubtadi, its lengthy commentary is Kifayatul Muntahi which is in seventeen volumes. Hidayah is the summarized version of Kifayatul Muntahi.

Note 2: The Matn of Hidayah is taken from two books without any alterations. It has taken texts from Al-Jaamius Sagheer which is from the six books and Al-Mukhtasar-ul-Qudoori which is from the four Mutūn (Qudoori, Kanz, Mukhtaar, Wiqayah).

Thus in conclusion, the author of Hidayah is from Ahl-ut-Tarjeeh and when he uses the following words then he is making Tas'heeh Sareehi:

هو الاصح، هو الاشبه، هو الاوجه، هو الاظهر وغيره

When the following words are used or the other four methods are adopted then there will be Tarjeeh Dhimni:

كذا في ظاهر الرواية، كذا في رواية الاصول

A few miscellaneous terminologies:

لما تلونا	Indication towards an Ayat which had been mentioned previously.
لما روينا	Indication towards a Hadeeth which had been mentioned previously.
لما ذكرنا, لما بينا	Indication towards a Logical Daleel, however, لما بينا could indicate collectively towards Kitabullah, Sunnat and logical proofs.
عند	For making Naql of the Mazhab, and عن is used to make Naql of a Qawl.
إذا ثبت هذا	تفريع الفرع على الاصل
وعلى هذا	تفريع على الاصل او على الفرع
لهذا - لاجل هذا	التعليل من وجه او التفريع من وجه
كذا قالوا	الختلاف المشايخ
قال مشايخنا	علماء ما وراء النهر

Two important principles in order to solve the book:

١- التجزئة و التحليل

One should look carefully at the Quyood Ittifaqiya, Ihtiraaziya, Mafhoomul Muwafiq and Mukhalif; also, one should ponder over the examples which are connected to the Taf reeat, whether they are Laf wa Nashr Murattab or Ghair Murattab.

و من قال..... "علیّ المشي الى بيت الله تعالى او الى الكعبة" فعليه حجة او عمرة ماشيا...

(كتاب الايمان, باب اليمين في الحج: ٢-١-٥٠)

In the above text, two conditions which make Hajj necessary have been mentioned:

- 1) علیّ is said and not الذهاب او الخروج
- 2) The words الى بيت الله are said, however if the words الى الحرم are said then the Nazr will not be Laazim.

The next two texts are making Ihtiraaz of these two Quyood (restrictions) in the sequence of Laff wa Nashr Murattab:

(1) و لو قال " علیّ الخروج او الذهاب الى بيت الله تعالى, فلا شيء عليه"

(2) و لو قال علیّ المشي الى الحرم او الصفاء والمروة فلا شيء عليه" (٢-١-٥٠)

In the first Mas'ala the second condition is mentioned and not the first, whilst in the second Mas'ala the first condition is found and not the second.

2- Understand the Ma'na Muraadi

(Translation which focuses on the purpose of the meaning).

Sometimes an “Ism Khaas” is mentioned in the text, however, the meaning of this word is not merely the translation but rather this Ism Khaas is an example of an Aam (general) meaning and the real object is the “Mafhoom Kulli” which is hidden. In such occasions, rather than translating such texts one should expound on the Ma'na Muraadi.

و من استأجر ارضا ليزرعها حنطة , فزرعها رطبة , ضمن ما نقصها و من دفع الى خياط ثوبا ليخيطه قميصا بدرهم فخاطه قباء ان شاء ضمنه قيمة الثوب و ان شاء اخذ القباء و اعطاه اجر المثل

(٣-٣٠١)

فزرعها رطبة means:

خلاف الى البشر او خلاف من كل وجه

فخاطه قباء means:

خلاف الى الخير او خلاف من وجه

In the first there is Dhamaan Mutlaqan and in the second there is a choice

بين التضمين و اجر المثل

و بيع الرطب بالرطب و بالتمر

The Ma'na Muraadi of this sentence is the selling of an item in exchange of another item which is the same Jins (before any change or any natural change).

The meaning of بيع الحنطة بالحنطة والدقيق is to sell something in exchange of its same Jins

قبل تغير او بعد تغير صنعى و على هذا القياس

Usool-ul-Fiqh and Qawaaid-ul- Fiqh

The difference between the above two terms is that the Ahkaam-ul- Far'eya\ are not derived directly from the Usool-ul-Fiqh, but rather a law is derived from the Nass through the assistance of these principles. On the contrary, it is possible to draw laws directly from the Qawaaid-ul-Fiqh.

For example, the Asl الامر يدل علي الوجوب does not indicate towards the Wujooob of any matter directly, but rather a Nass requires a Segha of Amr in which there is no

صيغة صارفة عن الوجوب

On the contrary, the Fiqhi Qa'idah لا يقين لا يزول بالشك can directly be used in order to determine the law of a person who has Yaqeen of Taharat and thereafter has doubt in Hadath, in this case his Taharat is intact and there is no need for a new Wudu.

There are also six other differences which are mentioned below:

(١) من جهة الاستمداد

The science of Usool-ul-Fiqh contain elements of Ilm-ul-Kalam, Ilm-ul-Arabeya and Ahkaam-us-Shar'eya, while the Qawaid Fiqhiyah is taken out from the Adilla Shar'eyah, general Maqasid (objects and purposes) of Shariat and also from the Far'ee Mutashabih Ahkaam.

(٢) من جهة التعلق

The Usool have relation with the Adilla Tashre'eyah while the Fiqhi Qawaid relate to the condition of the Mukallaf. For example, the two Qa'idah's:

النهي يدل على التحريم

العادة محكمة

The first is a principle of Fiqh which relates to every single Daleel of Shariah which comprises of a Nahi. The second is a Qa'idah of Fiqh which relates to "Aadat" i.e it relates to the Fael of the Mukallaf.

In other words, if the Maudoo of the Mas'ala is the Daleel, Nau or its portion, and the Mahmool is the Hukmus Shar'ee than it will be a Qa'idah of Usool.

If the Maudoo of the Mas'ala is a Fael of the Mukallaf and the Mahmool is the Hukmus Shar'ee than this is from the Fiqhi Masā'il , this is whether the Maudoo is a Juz'ee كالفروع or a Kulli كالقواعد الفقهية

(٣) من جهة الاستعمال

The Usool are من حيث اثبات شرعية الاحكام and they are used in a way to establish the proofs and Istinbaat. The Qawaid Fiqheyah are used to gather various Masā'il under one Illat and one Hukm.

(٤) من جهة الاستفادة منها

Only the Mujtahid takes benefit from the Usool, by which he derives laws from the Adilla; while the Mujtahid, Mufti, Qadhi and Muta'allim may all take benefit from the Qawaid of Fiqh.

(٥) من حيث التقدم و التأخر

The Usool are the main pillar in founding the Ahkaam and deriving the Ahkaam. Thus, it is understood ذُهنا that these Usool are Muqaddam over the Furoo because the Furoo are based on the Usool.

The Qawaid of Fiqh are utilised to make Taqreer of the Ahkaam which are already established and to gather the dispersed Masā'il in one place, in this aspect the existence of the Qawaid come after the Furoo.

٦) من جهة توقف كل منهما على الآخر في استنتاجها

The Usool are not dependent on any Qawaid of Fiqh in order for them to be established; however, on the contrary, the Qawaid of Fiqh are dependent on the Usool to be established Nateejan.

(ابن الملّقن, عمر بن علي بن احمد الانصارى: الاشباه والنظائر: ١-٢٠, ١٩)

كل فقه لم يخرج على القواعد فليس بشئ (الامام القرافى)

من ضبط الفقه بقواعده, استغنى عن حفظ اكثر الجزئيات, لاندراجها في الكليات (الامام القرافى)

Refer to the following Qawaid from Al-Majallah. The Qawaid in red are those which are found in both Al-Ashbah wan Nazaair and in Al-Majallah.

- المادة (1) الأمور بمقاصدها
- المادة (2) العبرة في العقود للمقاصد والمعاني لا للألفاظ والمباني
- المادة (3) اليقين لا يزول بالشك
- المادة (4) الأصل بقاء ما كان على ما كان
- المادة (5) القديم يترك على قدمه
- المادة (6) الضرر لا يكون قديماً
- المادة (7) الأصل براءة الذمة
- المادة (8) الأصل في الصفات العارضة العدم
- المادة (9) ما ثبت بزمان يحكم ببقائه ما لم يوجد المزيل
- المادة (10) الأصل إضافة الحادث إلى أقرب أوقاته
- المادة (11) الأصل في الكلام الحقيقة
- المادة (12) لا عبرة للدلالة في مقابلة التصريح
- المادة (13) لا مساغ للاجتهاد في مورد النص
- المادة (14) ما ثبت على خلاف القياس فغيره لا يقاس عليه
- المادة (15) الاجتهاد لا ينقض بمثله
- المادة (16) المشقة تجلب التيسير
- المادة (17) الأمر إذا ضاق اتسع
- المادة (18) لا ضرر ولا ضرار
- المادة (19) الضرر يزال
- المادة (20) الضرورات تبيح المحظورات
- المادة (21) الضرورات تتقدّر بقدرها
- المادة (22) ما جاز لعذر بطل بزواله
- المادة (23) إذا زال المانع عاد الممنوع
- المادة (24) الضرر لا يزال بمثله
- المادة (25) يتحمل الضرر الخاص لدفع ضرر عام

المادة (26) الضرر الأشد يزال بالضرر الأخف

المادة (27) إذا تعارض مفسدتان روعي أعظمهما ضررا بارتكاب أخفهما

المادة (28) يختار أهون الشرين

المادة (29) درء المفسد أولى من جلب المنافع

المادة (30) الضرر يدفع بقدر الإمكان

المادة (31) الحاجة تنزل منزلة الضرورة عامة أو خاصة

المادة (32) الاضطرار لا يبطل حق الغير

المادة (33) ما حرم أخذه حرم إعطاؤه

المادة (34) ما حرم فعله حرم طلبه

المادة (35) العادة محكمة

المادة (36) استعمال الناس حجة يجب العمل بها

المادة (37) الممتنع عادة كالممتنع حقيقة

المادة (38) لا ينكر تغير الأحكام بتغير الأزمان

المادة (39) الحقيقة تترك بدلالة العادة

المادة (40) إنما تعتبر العادة إذا اطردت أو غلبت

المادة (41) العبرة للغالب الشائع لا للنادر

المادة (42) المعروف عرفا كالمشروط شرطا

المادة (43) المعروف بين التجار كالمشروط بينهم

المادة (44) التعيين بالعرف كالتعيين بالنص

المادة (45) إذا تعارض المانع والمقتضي يقدم المانع

المادة (46) التابع تابع

المادة (47) التابع لا يفرد بالحكم

المادة (48) من ملك شيئا ملك ما هو من ضروراته

المادة (49) إذا سقط الأصل سقط الفرع

المادة (50) الساقط لا يعود كما ان المعدوم لا يعود

المادة (51) إذا بطل شيء بطل ما في ضمنه

المادة (52) إذا بطل الأصل يصار إلى البديل

- المادة (53) يغتفر في التوابع ما لا يغتفر في غيرها
- المادة (54) يغتفر في البقاء ما لا يغتفر في الابتداء
- المادة (55) البقاء أسهل من الابتداء
- المادة (56) التبرع لا يتم إلا بقبض
- المادة (57) التصرف على الرعية منوط بالمصلحة
- المادة (58) الولاية الخاصة أقوى من الولاية العامة
- المادة (59) أعمال الكلام أولى من إهماله
- المادة (60) إذا تعذرت الحقيقة يصار إلى المجاز
- المادة (61) إذا تعذر أعمال الكلام يهمل
- المادة (62) ذكر بعض ما لا يتجزأ كذكر كله
- المادة (63) المطلق يجري على إطلاقه إذا لم يقد دليل التقييد نصاً أو دلالة
- المادة (64) الوصف في الحاضر لغو وفي الغائب معتبر
- المادة (65) السؤال معاد في الجواب
- المادة (66) لا ينسب إلى ساكت قول لكن السكوت في معرض الحاجة بيان
- المادة (67) دليل الشيء في الأمور الباطنة يقوم مقامه
- المادة (68) الكتاب كالخطاب
- المادة (69) الإشارات المعهودة للأخرس كالبيان باللسان
- المادة (70) يقبل قول المترجم مطلقاً
- المادة (71) لا عبرة بالظن البين خطؤه
- المادة (72) لا حجة مع الاحتمال الناشئ عن دليل
- المادة (73) لا عبرة للتوهم
- المادة (74) الثابت بالبرهان كالثابت بالعيان
- المادة (75) البيئة على المدعي واليمين على من أنكر
- المادة (76) البيئة لإثبات خلاف الظاهر واليمين لبقاء الأصل
- المادة (77) البيئة حجة متعدية والإقرار حجة قاصرة
- المادة (78) المرء مؤاخذ بإقراره
- المادة (79) لا حجة مع التناقض لكن لا يحتل معه حكم الحاكم

- المادة (80) قد يثبت الفرع مع عدم ثبوت الأصل
- المادة (81) المعلق بالشرط يجب ثبوته عند ثبوت الشرط
- المادة (82) يلزم مراعاة الشرط بقدر الإمكان
- المادة (83) المواعيد باكتساب صور التعاليق تكون لازمة
- المادة (84) الخراج بالضمان**
- المادة (85) الأجر والضمان لا يجتمعان
- المادة (86) الغرم بالغنم
- المادة (87) النعمة بقدر النعمة والنقمة بقدر النعمة
- المادة (88) يضاف الفعل إلى الفاعل لا إلى الأمر ما لم يكن مجبرا
- المادة (89) إذا اجتمع المباشر والمتسبب أضيف الحكم إلى المباشر**
- المادة (90) الجواز الشرعي ينافي الضمان
- المادة (91) المباشر ضامن وإن لم يتعمد
- المادة (92) المتسبب لا يضمن إلا بالتعمد
- المادة (93) جناية العجماء جبار
- المادة (94) الأمر بالتصرف في ملك الغير باطل
- المادة (95) لا يجوز لأحد أن يتصرف في ملك الغير بلا إذنه
- المادة (96) لا يجوز لأحد أن يأخذ مال أحد بلا سبب شرعي
- المادة (97) تبدل سبب الملك قائم مقام تبدل الذات
- المادة (99) من استعجل الشيء قبل أوانه عوقب بحرمانه**
- المادة (99) من سعى في نقض ما تم من جهته فسعيه مردود عليه

Completed on 9th Zhul Qa'dah 1437/ 11th August 2016

Muhammad Irshad Motara